

وانه ليعلم في الدخول وادكان على طهر بدنه صلى الله عليه وسلم
 قد عرفت على بدنه غسل من الجنابة ولم يصل الماء الى ما يجزى للكون
 ولو كان على بدنه او اعضاءه من جنس او غيره من جنس او غير جنس
 او نوحه ولم يصل الماء الى ما يجزى ذكره الامام على العبد في
 في نوحه والوقوف في مسد ان فيه الاضرار عند غير ما
 في نوحه الاصل الاول الاضرار عند ما في جوارب الفضاوي جنب
 اعتدل في فضايله او في قوط ان علم ان الماء لا يصل اليه
 غير نحو ذلك فله من اجزاء كمنه انما وان لم يكن الفرد فيه
 ان لم يصل الماء اليه الا يغتسل لا يكلف وان انضم ذلك بعد نزاع
 العتلا وهذا حيث لا يدخل الفرد فيه الا يكلف لا يكلف ^{الضا}
 نية الا حرج في الدين وان كان حيث لو امر الماء على وفرد لو
 غفل عنه لم يرضه امر الماء عليه حتى يوصله ولا يسكنه ما يدخل
 فيه من الماء من جنس او غيره لا يصل الماء اليه ومثله في الفضا
 والخائفة في الصلاة الاصل الاول في السرة فرض في الجنابة
 من الجنابة لا يغتسل من الجنابة ولم يدخل الماء في اذنه ومرة لا يصل

الامام عيسى عليه السلام في انما كانا من النخلة ان علم الله تعالى
 من عز او قال الامام ارجو ان يكونا من النخلة ان علم الله تعالى
 المرأة غسل الرجل وهو في وضوءه او كانا من النخلة ان علم الله تعالى
 يوجب ولا تدخل اصبعها في قبلها في التوضوء ان كان في الماء
 الى عضو اخر وليس في ذلك كسر ولا يوجب في ذلك كسر
 الى طرف ذلك العضو لان جميعها من البدن في الغسل كزبد كغسل
 في الوضوء في التوضوء سئل الفقهاء عن رجل اراد ان يغسل
 فاعتزل ولم يفيض الماء ثم قال لا يجوز ثم قال لا يحل
 فانه نعم وهكذا راجع الشيخ الامام ابو جعفر في فضل وكان يفتي
 ابو جعفر يقول ان بلغ الماء نزارحي انما حركت يدي لم يغسل يدي
 والافلا وعرفتم ان كان الزمان بعد ما نزلنا عالمنا في يوم
 لانه اذا كان عالمنا ليس بملك ودم البنية في يومنا في يومنا
 مبانته في يومنا الامام عليه السلام في جميع فمروا ان كان في الماء
 مبانته في فضل الماء الى يومنا في يومنا في يومنا في يومنا
 في يومنا في يومنا في يومنا في يومنا في يومنا في يومنا

في يومنا

يجب ان يكون الحب اذ قيل بعض اعضاء ثم نام او احد
 ثم غسل بالتي طهرت في جميع اعضاءه من تنقيته في العليل
 مما لا ينجس من غير غسل ورجل صوفية
 تجانس عن الحب والحق والحق انه اقله من ولايقول العروا
 ولا ينجس من غير غسل في اقله وما دونه لا ينجس به الصبيح وهذا اذا
 القرآن على قصد قراءة القرآن على الفهم واما على قصد الشاء او
 ام لا ينجس في اصح الروايات وفي التسمية اقله ان لا ينجس اذا كان
 على عظمه من الشاء او اقله ان لا ينجس ام لا في الجوارح والسفوف وهذا
 على من يقرأ القرآن اذ قصد القراءة اذ اذ لم يقصد هذا فلا ينجس
 في الجوارح على من يقرأ القرآن على من يقرأ القرآن على من يقرأ القرآن
 في قصد قراءة القرآن على من يقرأ القرآن على من يقرأ القرآن
 او اذا ذكر ما في القرآن من اية فمقتضيه ان لا ينجس في الجوارح
 في سفوف في سفوف في سفوف في سفوف في سفوف في سفوف
 بسبب انه على في الفرائض انية من الفرائض في الفرائض في الفرائض
 في الفرائض في الفرائض في الفرائض في الفرائض في الفرائض

سورة تين وكنت تلك في مصحف لم يمسسه العلم ولا يستعمله
سورة كثر من بروج لم يمسسه العلم ولا يستعمله
المذموم انه لا يكره ولا يقرأ في الصلاة ولا في المجلس
سورة قدره في الصلاة ولا يقرأ في الصلاة ولا في المجلس
المحدث لا يقرأ في الصلاة ولا في المجلس
ثم الحديث في الصلاة ولا يقرأ في الصلاة ولا في المجلس
قلت انتم واولادكم في الصلاة ولا يقرأ في الصلاة ولا في المجلس
ووزن في الحديث في الصلاة ولا يقرأ في الصلاة ولا في المجلس
انتم في الصلاة ولا يقرأ في الصلاة ولا في المجلس
وامن من ذلك في الصلاة ولا يقرأ في الصلاة ولا في المجلس
كل من قرأ في الصلاة ولا يقرأ في الصلاة ولا في المجلس
انتم في الصلاة ولا يقرأ في الصلاة ولا في المجلس
انتم في الصلاة ولا يقرأ في الصلاة ولا في المجلس
انتم في الصلاة ولا يقرأ في الصلاة ولا في المجلس
انتم في الصلاة ولا يقرأ في الصلاة ولا في المجلس

[illegible]

شریعت و لهذا غرض و سوای آنچه کتب الفقهیه و دیگر
کتاب مشتمل بر احکام است که باید و نباید و کذا کتب الاحادیث و الفقه
در چهار عهد است یعنی از اول تا آخر که لا بد و نه از این مع الاصل
که اختلاف گفته اند که کتب الفقهیه و کتب الاحادیث یکی است و دیگری

لا يكره في العاقبة ولو حل كذا ما يفيد ان من القرآن لا بأس ولا يكره
 الفقه اذا كان فيه آية نامة من القرآن فلهذا في تفسيره جازم
 هل يجوز للمحدث من الفقه حملها عليها اذ كانت من القرآن كقول
 اصحابنا الاخذ بنبأهم وان لم يجوز فليس المصحف شيئا بهم فحملوا
 دون حرمه المصحف وفوق حرمه كذا في حرمه ولا خلاف في
 وكما لا يحل للجنب من الكلب لا يحل له من الباطن ويكره له من القرآن
 عند محمد بن ميمون بن محمّد بن عيسى وابي القاسم بن يعقوب بن
 الفقيه ابو الليث بن علي الفقيه وفي بعض النسخ ان بعض
 اكابرنا دخلت محلا من النسخ في مكان لا يكره في القرآن
 الوضوء وقال علي بن ابي حمزة لو كان في كتابه من القرآن
 ظاهرا خفاه فقلت ان كنت محلا فليس هو من القرآن
 فان كان الموضع موضعاً على وضوءه يوصل له ما يكره في
 حراما واقتلقت المتأخرين في تعليم المالكين والجنب
 ما من به اذا كان يلقن كلاما ولم يكن من قصده ان يقرأه
 في الموضع الذي لا بأس به من القرآن والجنب في الآية الا يقول

[illegible]

قراءة القرآن في القبة يجوز للمحدث الذي يقرأ القرآن قلبه
 قبله أو يركب نفساً في ثوبين من المقتورة مستقيمة
 في انذار ثلثه ولم يغتسل في ذلك الموضع ثم دخل
 البدر والامام حاضر وصليت في الجماعة مسجد رعي الحيط
 والطهريته في كتاب الامام رضا عليه السلام في الصلاة
 بالجماعة ثم يجمع امر الله ثم يغسل كل واحد من الغسل ويصلي
 المغرب والعشاء بالجماعة ولا يختص في صلاة فاقه حيث
 المرأة ثم ادركها الحيض ان شئت اغتسلت وان شئت
 اخذت طه نظره الا ترى ان اجبت اذا اخذت الغسل
 وقت الصلوة لا ياتم حركتها الا لمن اذا اغتسلت او
 بالجهل في ما يري ولا يابن للحيث تمام وعبدوا هذه قبل ان
 لغت في اولها في ربه عليه السلام بعد ان اراد ان
 ينبغي ان يغسل يديه وذلك لانه سبب الفقر ثم اجاب في القبة
 واذا اراد الاغتسل لا يتردد في مكان منزهة في موضع
 الرواية من القيمة سئل الرواية الذي يغتسل في موضع

في هذا الحديث لا يخرج من الالهة في هذه هل يكره فقال لا يخرج
 المرام من القيمة سئل علي بن ابي ابي عن النبي صلى الله عليه
 وسلم في قول من ادعى الحجة والعصر الا ان جعل ان
 يكون عرنا حتى يحول الا ان قال في هذه القيمة يجوز
 في قول من ادعى ان القوي في اول خلقه في غير الصلوة
 يجوز ويكره في القيمة في عليه السلام وهناك رجال لا يرون
 وانما الله ونحو ما هو مستر والمراد ان يخرج به في كنه الجواب
 في غير المرام من النبي صلى الله عليه وسلم في الغاية وفي
 المرام من النبي صلى الله عليه وسلم في الغاية في المستند
 ان القيمة في النبي صلى الله عليه وسلم في الغاية في المستند
 ما في النبي صلى الله عليه وسلم في الغاية في المستند
 ان النبي صلى الله عليه وسلم في الغاية في المستند
 ما في النبي صلى الله عليه وسلم في الغاية في المستند

شئى في الاناء فان الارض قد كثر في الارض
 الاستماع عنه فلو قلنا لا ينزل اليها لفاق الارض التي
 وقد قلت اني قد جئتكم في الدين من غير ان يكون
 في المسند في فصل ما رواه المستعمل في الاستماع
 في فصل في جعل الائمة في الهداية ومن لم يجد الا
 وفتح المصنفين المصنفين او كان ما يصح في
 فان لم يجدوا ما يصح في الهداية في قوله
 وروى في المسند في فصل ما رواه المستعمل في
 في قوله المصنفين المصنفين او كان ما يصح في
 وهو ثلاث فرسخ ثلثة الاف فواضع الاربعة الاف
 ان كان بحيث يصل الى الجوف في قوله لا يجرى
 بالكلية من الجوف في قوله لا يجرى الى الجوف
 من الماء ولا يجرى من الجوف في قوله لا يجرى
 سوار ولا الهديت في قوله لا يجرى الى الجوف
 الصلوات من موضع الى موضع في قوله لا يجرى

[illegible]

فانه يستحيل ان يكون في الشلوة ولا بعدده في الابد والكونان بعد الله
الارادة في ان يحذف ان يستعمل في شدة مرضه في النجاسة
من السخافة والارزاق بين ان يفتقر مرضه ما يتركه في يكون
والمشكلة من العرق والده في او يستعمل كما يذكر في روى
في الحديث ومن به صدر في احصية يجوز له البتم لان البتم هو
في الحديث والحدث وبجانبه فبروا في ان في حال الجنون
ان اقل وتوفد ان يفتقر البر والبر فيه يتم سواء كان ناسا
المعروفه في هذه الحالة يتم في لانه في المصطفى عليه السلام ان
ثبت حقيقة في قوله في الله المصطفى في قوله المصطفى في قوله
فكفر المصطفى لان الحق في كل لها ولها عدم الماد في المصطفى
كما لا عدم في البرد كونه في الارزاق في شدة المرض في الجنون
بل في جنون في ليد في يوم بار وولم في جنون في جنون في جاز
البتم في قول الجميع في في الفاتحة في المصطفى عليه السلام
المعروف في البر والبر في الاحكام في قوله في هذه
كان في الاحكام في الاحكام في الاحكام في الاحكام في الاحكام
فودع في البر والبر في البتم ولو كان في الاحكام في الاحكام
في الاحكام في الاحكام في الاحكام في الاحكام في الاحكام

[illegible]

[illegible]

[illegible]

واول ما وقع على راس القبة الكبيرية الامم وكان يضي انوار
 عشر مئلا وفي رواية سبعة اسالي وكانت القولات لغويين
 بعضهم يقولون بان قالهم ثيابا لم يدر على اتفاقه في كل
 اللغة الذين ما على المساجد في القرون الاولى وليس تحتها
 على الحديث الجيد ان لا يخاف من سقوط اللغات وانه لو لم يكن
 القاصدي وادخل المراسم في علم المسجدين في القرون الاولى
 في الحديث الذي لا يورده الخبر او الاثر الحديث في الحديث
 كما في الحديث الحديث في الحديث ومن الناس من يفرق في الحديث
 الحديث والبراد في الحديث الحديث الذي ذكر كما عاين في الحديث
 الحديث في الحديث ما كل الحديث كما في الحديث في الحديث
 من التفسير في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
 ذكر في الحديث مع البرهان في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
 اهل الصفة كانوا لا يرون في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
 وهو الاصل في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
 في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث

[illegible]

اقرب الى حسن الادب وعن امير المؤمنين النعمان كان
لا يترك خلع النملين عند دخول المسجد وكان يركب ^{لصلوة}
معهما افضل وكذلك غلبه من الشلف وفي المصرا
من مناوى الحجة للصلوة مع النملين ^{تفضل على صلوة}
الحا في اضعافا وفيه مخالفة اليهود في ترك العباد
من صلوة اليهودي ^{في ذكره} وادرس عبد تعظيم الله تعالى
هذا ابو غير هذا ابو تعظيم غايته قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تعظموا
في بيتي في جامع ^{في بيت} عزت بن صلوة ^{في بيت} عزت بن صلوة
هذا وادرس تعظيم ^{في بيت} عزت بن صلوة ^{في بيت} عزت بن صلوة
في جازي ليو وادرس تعظيم ^{في بيت} عزت بن صلوة ^{في بيت} عزت بن صلوة
ادرس لا تعظموا في بيت ^{في بيت} عزت بن صلوة ^{في بيت} عزت بن صلوة
تعظيم ^{في بيت} عزت بن صلوة ^{في بيت} عزت بن صلوة ^{في بيت} عزت بن صلوة
في المسجد ^{في بيت} عزت بن صلوة ^{في بيت} عزت بن صلوة ^{في بيت} عزت بن صلوة
الاسم ^{في بيت} عزت بن صلوة ^{في بيت} عزت بن صلوة ^{في بيت} عزت بن صلوة
في المسجد ^{في بيت} عزت بن صلوة ^{في بيت} عزت بن صلوة ^{في بيت} عزت بن صلوة

[illegible]

من كتاب الله وروى في علي بن ابي طالب المحقق بن علي

الافقي به في الراية كما انهم ولا كل من اعلم

اراد ان يفعل ذلك في ان يبنى الكعك في فعل

وبكر الله في ذلك في الاذي او يصل ثم يبنى

في الخاتمة وبعث لا في الغرب ان يعلم

في التاثير فانه من الاجناس لا في العلم في العلم

واذا اصاب في المسجد ثم خرج وهو في العلم

يكون ان يطعن المسجد يطعن في العلم في العلم

او جعلت في العلم لان في ذلك ضرورة

عرض لا يحصل الا في العلم في العلم

بغير في العلم في العلم في العلم في العلم

الصالح من الذكر في العلم في العلم في العلم

يكون في العلم في العلم في العلم في العلم

الاصح في العلم في العلم في العلم في العلم

[illegible]

قال أبو يوسف معاذي في أرض النصب
 أو ثلث فلا بأس بالصلوة فيها بحسب ما لا بأس بالصلوة
 والجمعة ويذهب إلى الثلث بشرط المنع في الفصول العشرة
 أو إلى الثلثين في بعض الطريق مسجدا لا غير
 لا يفتن وروى الفقيه أبو جعفر عن محمد بن محمد
 قال لا بأس بحمل شيء من الطريق مسجدا أو شي من
 المسجد لأن الكل لعامة المسلمين وفيها الصلاة
 يمتنع في حائتيه من الطريق لا يكون له حكم المسجد
 بل لأنه لا يرفع حوائطها وطرفها كي كان ولا يجرى
 لا يجوز فيه جواهر الفناوي طريق على أطرافه فضاء ولا يعلم لها
 فاردوا أو اتفقوا بمسجدها فإن لم يكن تميزا بالارة لا بأس
 به والله ولي التركة هكذا ذكره وقد رايت رواية في التواريخ
 عن محمد بن أبي يعقوب إذا كان واستأفني فبها أهل المسجدة مسجدا
 للعامة ولا يضر بالطريق لا بأس به لأن الطريق للمسلمين
 في المسجدة ليس محبة فيها ثلث مسجد ثم أرادوا (أو)

المسجد من مسجد زينة الحمد فيقر ليس يسكني فلا فضل ان
 بينهما الى الصغير يسكن فيها عيني بها لان الله قد كرم
 من مسجد بين الناس قد قلت في محمدا الصاوي لوصاف
 من مسجد من العامة بوسع من المسجد ووصاف الطابع وسع
 من مسجد من المصنفات لوصاف المسجد مع الناس ومحمد
 رجل بوقد ارغفه كراعا لاروي عنه عمر رض واصحابه رض عنهم في حق
 مسجد من حرم حن صافي الهم اقدوا ارضين بكرة مني احي بها بنية
 من مسجد من المسجد كراعا لاروي عنه عمر رض واصحابه رض عنهم في حق
 او حرم بيت واصل باب الى الطابع وغزله او اخذ وكطاف
 مسجد من حرم الناس الدخول فيه به يوم ولبورث عنه وفيه
 الى لا يكون مسجد او هو ظاهر الرواية وعن ابي يوسف انه
 في اوجين صبي قد اودع في ضيق المائل فكانه غير
 الضرورة في الكنية وروى الحسن بن الحسن بن احمد ان يكون
 في مسجد او لا على ذلك لان الاسفل اصل وهو مما ياب
 في مسجد من مسجد من مسجد لان المسجد من المسجد

[illegible]

[illegible]

فت
الصلاة الوقت لا الامر لهذا ابتكرنا الوجوب تكبر الله
في التهذيب الوجوب على ما خرج الوقت عندنا بمقدار التخيير
قد فرغ بمقدار اداء الصلاة وقال ابن شمس ^{الوقت} جامع الاول
سئل عن الوجوب ومقتضى في اخره وبه قال ان في
حتى ان الكافر اذا استلم وايضا اذا بلغ والمجنون
لعدو افاق والمحاض اذا طهرت ان بقي من الوقت
التي يجب عليه ولا ملا وكذا المطاهر اذا حاض
صلاة الوقت لم يجب عليها والمقيم اذا سافر يصلي تسعين
والصلوات اذا احاط بصلاة تمام اذا ادى في اول الوقت
قبل يقع فرضا ويتعين ذلك الوقت للوجوب فيه وقبل
يفتح لتلاخيه قبل موفوقا ان بقي في اخر الوقت اطلاقا للوجوب
فيه يقع فرضا وان لم يبق كان نقلا في التثابة
واول وقتها في حين يعلم المستطير الذي شئبه
في اثني الشهور والاحياء واذا كان ذلك بالثبوت
في اول الايمان يعلم مازال القمر وعرف بالقر ليدان

في شهر رجب من القرب يطبع مع الفجر ليدت و...
 مع خروج الفجر ليدت اني...
 اربع اوقات في شهر رجب...
 اصبح الكلب... في وقت الظهر...
 اقل مثله...
 اقل مثله...
 وعدنا...
 من الظهيرة...
 قد رجع في وقت...
 في الكعبة...
 الى الحرم...
 البش...
 من ادرك...
 ادراك الوقت...
 اذا امارا...

[illegible]

فقد علم ان الله لا يؤخر ما خير الايمان للمسلمة قضاءها
به في وقت واحد وانما تأجيله وقت انفسه مشرع فيه واجبا
الطاعة بين التعليل والاسفار يبداء بالتعليل والاسفار
فتتم بالاسفار ويحسن الاستبانة في جماعة الاجراءات
في التعليلية وسبل واحد من كبار المشايخ عن تاجد صولة
الحجر قال في آخر جلد القبل لو اخر معدا لمالوا سبقه الله
بملكته البناء في الوقت قال بولا ولكن لو اخر زيادة في ذلك
لما كان اعتراض الحدث اخر موصوف فلا يجوز تركه في
الاحياء في الغيابة ويؤخر اخره الا بعد كماله في الزمان
واصله في قوله ولا يصح انه اذا كان محال يكن احاطة البصر به
ولا يحار العين فيه فقد تغير وبه ما خذ قال جعفر بن محمد
الضبي على الحواط وبه قال قوم من الشاف والشافعية
ولا تأخذ به في الكافي لان اذا حصل عهد الوصال والتمس
الى غير الشتم بكرة لما في بناء اما الاول او في غير مكره
لان ما مودع ولا يمكن استبانة كماله في الزمان

بجملته من كبره، والشافعية في الحقيقة الوقت المستحب
لهم من حبسوا في الشفق إلى ثلث الليل في الهداية، والشافعية
على ما قبل ثلث الليل بعد ذلك، فلا إسناع على معنى ما خرجت لغوا
إلى ثلث الليل، ولا أن فيه قطع السر المنع عنه بعده، وقيل في نصف
بجملته، فقل الجماعة، وفيه الشبهة من المسافر في كمال
عادة العرب، أن يمتد في وقتها في الليل، فيكون في كماله
والجملات كما هو في بعض بلاد الهند، فلا إسناع إلا في
كل واحد من الليلتين والمعنى فيه أن يكون اختتام الصلوة
بالعبادة كما أن افتتاحها بالعبادة ليكون ما حاصلا
من الكلمات فيما بين ذلك، قال الله تعالى: الْحَسَنَاتُ
مُدْرَجَاتٌ فِي مَعْدَنَ السَّعِيدِ من نتائجها، بل في صلاة
شبه الحج، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: النوم قبل العشاء، وهو التكامل
لذلك، وهو ما كان الكبري من المبطو الكلام المتبادر
لأنه بعد صلاة العشاء، لا إسناع في ضرورة في الحمد في ركعتي
عمر بن عبد العزيز، راضة عنه، ولم يرفعه، فلم يتكلم حتى

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

الشمس كمن وبها حسن طهارة لا ينبي عن الصلوة فيه
 بمثلها تصورهما فيه في التمهيد واداء طهارة الشمس
 ركعة من الجهر فداصلته وعن الجاهل بغير ان يكون
 حتى ترفع ثم يتم الصلوة بذلك التحريم وعند ان يصلي
 يرفع عليها ولو غربت الشمس في العصر اتمها انفا في الصلوة
 البنا لورى والفرق بينهما وذلك لان في حال طلوع الشمس
 لا وقت لا فتاح الصلوة فلا يكون وقتا لا دأها
 بخلاف غروب الشمس وفي حال غروب الشمس وقت
 لا فتاح الصلوة فيكون وقتا لا دأها في العتابة
 قبل غروب الشمس لا يمتد الجواهر مع غير كنه عاظم
 الصلوة وقت طلوع الشمس المنعون عن ذلك قال لا
 لا يفتوا لومنعوا لا يصلون بعد ذلك والصلوة في
 ذلك الوقت يجوز عند اصحاب النواظر فالاداء في ذلك
 الوقت اولى من التوكل بكونه في جوارها والقوى والى فيه
 في الخلافة ويكره ان يتقبل بعد طلوع الفجر بالكثير من سنة ركعة

الفجر ثم لم يزد عليها مع حصره على الصلوة في القنوت
 المحرر ثم بعد ذلك قد طلوع الفجر في مناقب الشيخ قد كان
 في ركنين تحته المستجد بعد طلوع الفجر في الصلاة وبكره
 ينقل بعد الفجر مع طلوع الشمس وبعد العصر في غروب الشمس
 في أي يوم من غير ذلك ولا بأس بأن يصل في هذا من
 الفوايت بسبب السلاوة ويصل على الجارة لأن الذكر أهمية
 في وقت
 فلم يطرأ في الإفرايض فيها وجب عليه سجدة السلاوة وفي
 التي الفرض أي الذي يدل سبعين نافلة وفي الحمد
 واختصر الفجر بعد العصر من الإفضاء بها زيادة الشرف قال
 الله تعالى في الفجر كان مشهودا والمراد صلوة
 الفجر وقال الله جاهدوا في الصلاة والصلوة إلى طي
 أو يكون المفضل في صلاة أو النهار النهار
 من صلاة الفجر من حكمة واعتبار أو في الصلاة ولا يتفضل
 بعد الغروب من صلاة الفجر من تأخير ما قبل المغرب وتأخيرها

كروها لما قيل من تشبها بغيره قال ومما لا يزل
 يعمدوا به على من ادعوا اليه من تشبها بغيره
 كما عند السوفيين كان على المنيق في كذا في كذا
 بالمرتب قبل شتمك انتم هؤلاء تشبهوا بالمرتب
 واليوم من شتمك في الحجة على كل من شتمك اياك
 المغرب للامير والمكر لا يكره انما في مطالعة الامير في المطالع
 يا خير هذا بعد السفر والارض المجمع بها وبين الف
 كان البنا في كروها لان في هذه السفر والارض في البنا
 يا خير هذا بعد السفر والارض المجمع بها وبين الف
 وفيه رواية عن ابي جعفر لا يكره في رواية الحسين في السفر
 ولا يكره في كروها الامن في السفر في المطالع في كروها
 الاذان في الصلاة الاواني في سبب الصلاة في الخمس في الصلاة
 وفي كروها في السفر والارض المجمع بها وبين الف
 كما ان الملك الصمد من السماء وفي كروها في كروها
 في كروها في كروها في كروها في كروها في كروها

انشور

يغفر لذنوبه ثبت بأركانها كلاً و إنما ثبت بتعليم جبريل عم الله الموع
 حين صلى رسول الله صلى الله عليه وآله و أرواح الأنبياء عديت
 و منعه من أن يكون أحد حامو يد الملائكة في الصلاة
 و ثبت أن العجزة الفلج الصلوة خير من النوم من غير أن
 يركبوا على الله فنه في الصلوة خير من النوم مرتين حين و قد صلى
 من أقدم فعل عم ما حسن لا أجده في إذا لم و فخر العجزة
 كلاً في وقت النوم و غفلة في الشراعية الصلوة خير من النوم في الأذان
 دون الإقامة في التلاوة و المرحاب يكون أداء المكنونات في الجماعة
 في المسجد خير من أدائها في الأمانة و لا يكره في البيوت و الكروم و البضائع
 في الشراعية إذا صلى في بيته و ترك الأذان و الإقامة فإن كان
 بيته منبججاً لا يكره و إن لم يكن كذلك ترك الإقامة في الرضعة
 في كتاب الجرد لو كان القوم مجتمعين في بيت أو كرم أو
 نخلة فادأوا و أقام الصلوة من الصلوات الخمس
 إن أدلوا و أقاموا و إن تركوا الأذان و أقاموا
 جاء و إن تركوا جهنماً حجاز غير أنهم و أساءة

لان الاذان في جميع الاماكن من المسجد والمصلى
في جماعة وقت عقد الجماعة لا يركع الا ركعة واحدة
ويستقر امامه ويصلي ركعتين في وقت الركعة
رجل صلي في سفره او في بيته فيصلي اذان واقامة ركعة
واحدة وان ترك الاذان وحده لا يركع ركعة
الاقامة وحدها كركعة لان الاذان لا اعلام للركعة
فلا حاجة الى الجمع عليها والاقامة لا اعلام للركعة
في الصلوة وهم مجابون اليه واما بالصلوة الصلوة
بالجماعة اما لو كان منفردا فلا يركع ركعتين في الاذان
في بيته وان صلى في المصلي ما اذان واقامة لان المنفرد
مندوب الى ان يودي الصلوة على صفة الجماعة وهذا
كان الافضل ان يجهر بالقراءة في الجماعة وان تركها
لان ابن حزم صلى على علقم والاسود بن عتبة فقبل ان يركع
ويقوم فقال اذان الحجة يكفينا في الحمد في قال صلى الله
واقامة صليت بعمه كما مثال الجنان من الملائكة ومن صلى

في السجدة والاسير في ايدى الكفار اذالم
قد ترايا نطقا ترمي و صاها بوجهه عند ايدى ضيقه و يتم
و كذا لو منع عن الماء تيمم و الصلاة و كذا لو اوصا
في مكان نطقا في السجدة لا يبالا ما لم يجد عند هذا
و ما لم يجد في السجدة لا ترايا نطقا لا يوسى و عند ايدى كونه
في السجدة و لا يفسد هذا اذالم كذا ان يقول لا رخصه
في السجدة فان امكن يستخرج التراب الطاهر ويصنع المصراع
في السجدة و اذا لم يجد المصراع على الصورة التي تم العمل به
في السجدة و تيمم و لا يصنع عند هذا في الفسحة على مريض تيمم
في السجدة فالتيمم على المصراع دون التيمم في الفسحة و لو سئلت
بوجه او قطع و بقي ارفع يمينه على الارض و وجهه على الكعبة و لا يصح
الصلوة في الكهنة و الفسحة و ان كان في سجدة فتمت برأه
ان ارفع يمينه و قدمه من اثنى عشر لاهله عليه في الفسحة اذالم يكن
للمصراع في تيمم في الصلوة فتمت بها و عند ايدى كونه في السجدة
و لا ينقطع اذ صعد للالتيمم بيمينه على الارض في السجدة

[illegible]

وهو في ذلك في الترتيب عيسى عليه السلام رضى الله عنه
جسد الحسن رضي الله عنه ان كل ما يورثه من ابيه
كالجسد فيه الترتيب من الحسن رضي الله عنه
في الرتبة لو تم بقاء الامور بعد ابي عبد الله
لا يجوز في كثر العباد من النساب اذ امر في ذلك من ابي عبد الله
الجبر او يفتح الجبر مع ما جسد فيهم من هذه الاشياء ما يوجب
فيهم العبد ولو تم بالعلم ان كان ما لا يورثه من ابيه
فما يجوز في ان كل علة في ذلك عند ابي عبد الله
هو يجوز في النسب ولو كان في النسب في قوله
يرى ان قوله اوقت ثم يتم عليه لا يلزم ان يتم ما يوجب
ولو تم ما يوجب جاز عند ابي عبد الله في قوله
ولو كان في النسب فاما سبب الترتيب في قوله يورثه
في قوله يورثه او يورثه في قوله يورثه
عبد الله في قوله ما لم يبق الا في قوله يورثه
في قوله يورثه في قوله يورثه

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

التي غايتها شربا صيب يصبها الرزق الرزاق المسمى بالبر
لا ذكره ابو بكر الرازي في كتابه في شرب النعم من ثمران حيث ذكره
ويذكره في كتابه في شرب النعم من ثمران حيث ذكره
للديون الى ان يفرق بين النعم على النعم من ثمران حيث ذكره
وعلى الاذواج والى الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف
الى نصف النذاع والى استنباط النعم من ثمران حيث ذكره
الى ثم لم يخل لم يخل لم يخل لم يخل لم يخل لم يخل لم يخل لم يخل
لغة ابني ومسيح بلغة اصابع اصغرها فابريه ابني
المرفق ثم يمسح بالغة بالايام والمسيح لسانه في اصابع
ثم يفعل لتبدأ سرى كذا وكذا عن اجتهاد الاستنباط
ليس شربا عن نوح اشتر الزر ابا بنو الكلف طالع النعم
ويزان لغيره بده على الارض ويلقها بها ويمسح بها ويحرقها
ثانيا ويضعها بها ويمسح بها طاروا عليه لغيره فقيه واما طالع النعم
الرسع كذا كذا في الاسلام عن ابني وعم واستنباط النعم
بشر ورواها اصل سنة لالا لولا لولا ورواها عن النعم من ثمران
س اكر

[illegible]

بها وجهه و ذم اعيان احد بشي من اعيان الله
فيقال بعضهم كوز البتم بوزن من كذا كذا
استعمله في بعض النسخ و كان من كذا كذا
الامام ع مر القائل لا تحبوا اختيار المسح الى شئ من شئ
الضربة من الشئ فلكم العقيم من ان من يرد اليه و من يرد
فقد اقر بعض البتم ثم احدث فشقق كما اوز حصل من
الوضوء اوز حصل في حلاله نفس ما يريد كما يتقنه بعد ما رآه في
طهير الدين المرعشي في طائفة ذلك كذا كذا
في الحديث و يتقن البتم كل شئ يتقن البتم كذا كذا
فاخذ حكمه و يتقنه البتم كذا كذا
في المسائل المنشورة في السراج البتم قبل الوقت طيب للناس
بقراء القرآن وان يصل ما شاء من طوع و كراه
او لا و لو كتاب قبل التيمم التي جسد في كذا كذا
وان لم يفعل الجهر في الكهفي احدث و يتقنه البتم كذا كذا
يكون ما يصاحبه في اداء الدم و يتم كذا كذا

في التيمم

في التيمم

١٥١
 في الحديث والمبني بالإجماع بالسمع على الخفين والجوارح وما
 في أشعان وعن الحسن البصري رحمه الله عن سبعة نفر من
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كانوا يسمعون السمع على الخفين والجوارح
 ما لم يمسحوا بها حتى يذهب فيه مثل صفود النمل وقال
 في السمع بغير مسح الكذب بشبهة في الميزان المسمى في الخفين

بشيء من المذبح وانما قال جائز لان الأصل في كل شيء
الحرمة وانما قال بالائتمان لان ما ينقض ثبوت كذا في
هذه الأمور جازم هذا المحذور وادعوا ان حرمة شيء
لا يثبت الا بصله لا بسبب التمسك به فلا يجوز
المسح به جازم مثل من قال ان المسح بغيره احطى القصر
منه ثم قال وقرئ ذلك ان بعض مقام من الأصل هو المسح
على الخف ليس بقرئ لانه رخصة والوضوء واجب فلهذا
وحقنا لا يلزم فلا يكون قرئ لانه القرئ من اصل في
وانما صارت القرئ لانه ما يتم بغيره ولا كسر في
فلا جائز انما قال جائز وانما اصله لان العبد مخير بين المسح
والقرئ في كل وقت والقرئ لا يقتضي التمسك به في كل
والقرئ في كل وقت ولا يقتضي التمسك به في كل وقت
الجواز حتى لو مسح في الماء وامسح على حذاه انما يجوز من المسح اذا
لزم المسح في الكثر ولا يبرأ ولا يبرأ ان يمسح على راسه
وقت الكثرة في الصلاة اذا غسل رجليه وليس الخبز قلم
فمن غسل بالخبز ثم اجث وتوضا وجاز المسح على الخف عندنا
كان اللبس قبل ذلك الا متى لم يمسح قبل غسل الثوب
لا يجوز المسح في الثوب بعد غسله بالابرة البولي فليس
مستحى ثم قال جاز المسح على الخف لما قيل ان وضوءه غير هذا

[illegible]

على الخفاف المتخذة من اللبون أو الكبد و...
المسح عليه فان كان الحبوب منخول وموثر في...
عليه وان كان تخمين مستمكاً وليس كذلك...
فلان طر على هذا الحبوب ولو كان من الكبد...
فان كان من الشر فالتصحيح ان كان...
ممنوع او راسخ على هذا المذهب...
خف از جوسك يا ليتهم خفف...
في المخرات من فتي...
على فمير ولكن...
بالفارسية التي شك اخلف المشايخ في جوار هذه المسح
والصبيح انما...
توابعكم فيهم من قال انه نفس...
فيقبل منه الاستدراك فان كان على هذا...
ومعهم من قال بالليل...
الحوى بلغة...

[illegible]

يستلحق في الساقا لان عدم استئناف الشئ
في الحرق اولى لتمامه من ان يمسح فلو لم يمسح
المسافر اذ مضى من مسجده وهو يوافق من
الخير فاعاد رجل من اليهود سائر الشئ ما دلت
الحروف اقبيا في الظاهر بعد ان قال في حاشية الشرح
من جامع الضاوي اذ استلقت عن قصد لا
يكون في الغسل الا يجوز ولو لم يمسح لم يجز فافهم
اذ اربع احد شئ في مسح اجماعا واما في
والدفع على العمان وطوقه الفرجة يجوز ذلك اصل
فلا يفتقر في جميع مسح الغسل ويجوز وان شئت
بلا وضوء ويصح على كل العصابة كان غفها جراحه او
في السراجه المرفوعة التي تبقى من اليد بين العقد فيكون
المسح على العصابة يجوز ان يتعدى الى اليد ويقتل العصابة
وتتعدى اليد الى موضع العقد في مسح اليد واليد
واليد على اليد او على اليد كالمسح على اليد

ما في

بغير اذن في حوائطه ما شئت له الاطعام في الطهر والنجس
 والنجاسة والنجس والنجس الى ملكته من اذناها فاما اذا
 والنجس في الخواص والنجس في الملبوسات من اذن في النجس
 واقام على بطنه ما بين الخافقين من الملكة ومن على غير اذن
 واقام على بطنه الملكة في السراية اذا اذن رطل واقام
 اذن في الملبوس اذا لم يلحق الاذن بملكته في النجس ويجعل
 النجس في اذنه عند اذنه في النجس ليلال رطل اذا اذنت
 فاجل الصبيك في اذنك فانه اذن في النجس في النجس
 ومن سمع الاذن عند اذنك كان صبا لان اجابة الاذن
 ليس اذن ولهذا لا يشترط استقبال القبلة في المنهاضة
 من الذخيرة المنقولة بحسب بقية فاذا فرغ من النجس بحسب
 بسا في النجس في مجموع النوازل حال شمس الملبوس
 الا ان يذهب بالقدم لا باللباس في النجس باللباس ولم
 يذهب الى المسجد لا يكون حيا ولو كان في المسجد من
 سمع الاذن لم يذهب الا ان يذهب في زواجر النوازل في

المسبح المبرك القراء العظيم الملائكة والارواح الطاهرة
 والانس والجن يستقبلون بآذانهم هذه الاذان في كل صلاة
 السليمة في الاذان من سمع الاذان ولم يسمع صوتا
 الاذان في الاذان فانه يسمع من المسبح المبرك الملائكة والارواح
 الطاهرة في الاذان في دارهم ان يقول مثل ما في الاذان الاول
 حتى يحضر الصلاة في جميع المقامات فيقول مقام ذلك الموضع والوقوف
 الا بالله العلي العظيم لان هذه تلك الشبهة المستور وكذا اذا قال
 الميزان الصلاة فترى ان الميزان يقول الحمد لله وبركته كما في الحقيقة
 وفي التفسير اذا كان في المسبح المبرك الملائكة والارواح
 الطاهرة فاطلقت الاذان وسئل فقيل ان يسمع من المسبح المبرك
 في وقت واحد من الجهات ما اذا يسمع منهم قال اجابة اذان المسبح
 بانفسه في اليوم فانه يسمع من المسبح المبرك الملائكة والارواح
 الطاهرة في دارهم ودار الاذان وفي دار الاستغفار في دار
 سمع الاذان وهذا المسبح المبرك في دارهم في دارهم
 في بيتهم فكذا كان لم يكن اذان مسبح في دارهم

في هذا الباب من كتب الصوفية
 في بيان ما ينبغي من الاجابة
 على ما سئل من ان الامام
 اذا سئل عن الامور الدنيوية
 لم يجز له ان يجيب عليها
 بل عليه ان يقول لا علم لي
 بها ولا ابراهيم الخليل عليه السلام
 اذا سئل عن الامور الدنيوية
 لم يجز له ان يجيب عليها
 بل عليه ان يقول لا علم لي
 بها ولا ابراهيم الخليل عليه السلام
 اذا سئل عن الامور الدنيوية
 لم يجز له ان يجيب عليها
 بل عليه ان يقول لا علم لي
 بها ولا ابراهيم الخليل عليه السلام

[illegible]

سہی

[illegible]

[illegible]

[illegible]

موقع الكليات المستوفى
منهم اهل البيت
ملاهم
وغيره
الا ان
كذلك
ما بعد
بما
لا ينج
اضل
مع
اگر
جمله
وغيره
في

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وجلته
والعقل الكافي لا يجد في كل شيء
في باب نظائر التي يستعمل في كل شيء
يرفع مع كذا ووجدت في كل شيء
الدار هفت لا يلزمه اعادة شيئا مما
مع اصابتها في كل شيء ووجدت في كل شيء
ما هو وصلي عرابا لم يجد في كل شيء
في كل شيء ووجدت في كل شيء
صلوات معكم في كل شيء

السلامة والسلام
في كل شيء
من كل شيء

وقيل انما جاء في كتابي الا احدثت بحسب الباب الا انما
يحيى من انا الصلوة فيه لا يجوز فيسرى على من الصلوة
ولا اذ لم يجد غيره ففعل في سنن العشرة في المزارع في
عقود في الفعل في خفي في رتبكم عند كل مسجد ان ما ياتي
عندكم غير من قوة في الشا ما ان الا فضل ليس حسن الشا
صلى عليه فخطا من قبله المذكور في الا فضل في شئ
الوقايستين في الصلوة وفي ثياب البذل في اي يجره على
يحيى في العبد ولا يفتي بعبادتها في الممرات في الخط
في ثياب البذل في روى من روى في روى في روى في روى
والك في ثياب البذل في روى من روى في روى في روى
في ثياب البذل في روى من روى في روى في روى في روى
في ثياب البذل في روى من روى في روى في روى في روى

١١٦

١١٦

وان حمل من الصلوة ولكن لم يحفل الزينة في الصلوة
قال في روى من روى في روى في روى في روى في روى
في ثياب البذل في روى من روى في روى في روى في روى
في ثياب البذل في روى من روى في روى في روى في روى
في ثياب البذل في روى من روى في روى في روى في روى

جائز ولا يكون في حرام الفساق والفساق في اوقات
العلماء في سائر المصالح يجوز ذلك في سائر العصور في احوال
والحيث تكونت في سائر ما من به الملائكة الذين لا يفسد
لهم كما يخلق لهم في الوعد بان لا يفسد لهم كما في
غسل الاعضاء الطاهرة وسائر عورات النساء عار
كالملوك الذين لا يفسد لهم ولا يفسد لهم كما
من اهل الحرة والمناجات بل يكون من الله اعلى والى
ان الملائكة خلقهم الله تعالى واذا كان عليه قبيل ليس
عسى انفس فافرا سجد لا يورث احد عن رفسه
لو سطر النساء من فحشه راي فحشه ففسد فليس
بشيء وفي الحاشية بنسب لا تفيد حلا في خلافه
واحد عورة الرجل فيها بين سائر الملائكة
والسنة ليست بعورة والملائكة عورة وهذا
عندنا والملائكة مكشوفات لا يفتش عورتهم على احد
بل في الفحش حتى لا يكون كالفروج التي كانت في
صليهم فلو لمنا في حاشية الملائكة في سائر
وقال المفسرون في الفحش في الفحش في الفحش

[illegible]

لا يجوز له ان يتعدى ما في قوله تعالى من اجل ان
يخطئه من غير ان يكون له حق في ذلك وانما
تبعها بالجمع في الثاني من ان الذي يعسر في
الدراسة هو الذي ليس له الحق في التعليم
باعتبار ان الدين لا يكتفي بالدين بل
الصلوة وان كان كل الدين مكفولا وهو شافعي
الذي في غير الكل عضو واحد والجمع ان
علاوة في قوله من القاري واما قدى المرأة ان كانت
ناحدة فهي نوع المصدر ان كانت كزوج فهي عضو واحد
في السراجية ذراع المرأة عورة وتبين ذلك في
والذراع في كونها عورة في قوله
في الحاشية قال ابو اسحق
ليس عورة فذكر ان عورة
في قوله فذكر ان عورة
والفرد في قوله
الفرد في قوله
هو في قوله

[illegible]

سَلَامًا

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

من التوافل الحق لا يعرف في السنة من العريضة
لولا السنة هان في السراج في باب الوضوء واداب
ديوان السنة في القبة في القبة واداب ما بعد
التي لم وما عجايبه وادابها من قوله اخبرني و
السنة ملوا جب النبي وادابها وادابها و
كمال الفريز والسنة كمال الوضوء وادابها
السنة في المضرات في باب السنة في يوم من يوم
بالادب حرمة السنة من تعاقب السنة حرمة الفريز
ومن هم الفريز حرمة المرأة في الحائض في باب الوضوء
ويستحب ان يكون منتهي نظرة في القيام الى موضع سجوده
لان له لما نزل قوله تعالى فوالله انهم
في صلواتهم خاشعون قال ابو طهامة ما اخرجني يوم
قال ان يكون منتهي بعد المصلي في موضع سجوده
نظر قد مره وظهر السجود الى رتبة التفتيح في السجود
حرم وعسا القليلة لا وطى الاكتفاء في باب الوضوء
الاكتفاء الا يسر في الحق شرح في باب الوضوء
و من يطبق في ذلك فاما رسول الله صلى الله عليه وسلم

شيء
فمنه يدل على ان الامم في الطلوع اسهل في اللزج من
ما كان في غيرهم فتراويك في اخذ شفتيه السفلي بالاسنان
وتعدي خطا يمينه فتقطع ظهر الكف على الفم واخراج
كفيه عن كبد عن الكلي ورفع السعال صال المقطاع
وتسوي اللان ازاويست قروبين وبين خون فانه ادايه
يست باث في الصلوة في المحرمات ويكون مفتحة في الصلوة
التي فيها سجدة فمن الى حالة القيام وفي الركوع الى ظهر من ميه
من السجدة الى الركوع في الصلوة في المحرمات ولو لم يفصل
ان من حق في الكسوف وفي الطلوع الامر اسهل من
الركوع في الصلوة في الكسوف فاذا غوى في الصلوة عن الان يركع
يبدى ثم يكون غائبة واما وقته عند ابى يوسف
في القرن الثاني في قوله اخذ الامام خواهر زاده ولا عام
الامر من المشايخ وقال الفقيه ابو جعفر يتقبل بيخون كفيته
التي فاذا استقر في موضع محاذ اذ لا بها من قنول
في السجدة الايام بالاجل السحر من روح على هذا
اخذ يديه في المحرمات ولا يطاوع ولا يركع
في السجدة في القيام في المحرمات واما وقتها

[illegible]

[illegible]

الكتاب في بيان حكمه وادامته في كل حال
يعرف من ان كل من كان في حكمه
لا يلزم له ان يكون في حكمه
ان يكون في حكمه
هو من ان كل من كان في حكمه
ان لا يكون في حكمه
كل من كان في حكمه
بسطه من ان كل من كان في حكمه
يطلق عليه القيد في كل حال
فيما هو من سنو من ان كل من كان في حكمه
انتهى الى ان كل من كان في حكمه
لم يجر لما قلنا ولا كان الى القيد
فالكل القيد من ان كل من كان في حكمه
مع ان كل من كان في حكمه
فصل في بيان ان كل من كان في حكمه
ان كل من كان في حكمه
يكون في حكمه
في ان كل من كان في حكمه

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

اول صلواته والمختار من الاستحباب في صلواته
 ثم حتى انظر في غير هذه المسئلة التي ذكرتها
 في القراءة في الركعة التي يحتمل فيها الايات بالتثنية فاذا قام
 قضاء ما سبق به ياتي بالتثنية والعشائية واذا ذكر في القوم
 يقطن وينتهد معه ويسكت لك ان يسلم الامام ومن بعد
 من سلمه انه يكرر الشهادتين والمختار هو السكوت وفي الخلاصة
 المسبوق اذا قعد مع الاجام الصحيح انه يرسل في التسليم حتى
 يفرغ من التسليم عند سلام الامام في عايشة فاذا بدأ المسبوق
 قضاء ما فاتته ثم تابع امامه فيما ادركه فقل خالف السنة في
 الصلوة جازين عند بعض المتأخرين وعنده الفتوى في الظاهرية
 قالوا بكونه لانه خالف السنة ولا تشترط صلواته وقبل نفس صلواته
 لانه عمل بالمسبوق في اشرافية المسبوق لو بدأ بقضاء ما فاتته
 كانت مخالفا للسنة ولا تقبل صلواته اذا كان ما دون ركعة في
 دستور القضاء من الملتقط واذا سلم مع الاجام المسبوق شيئا
 مع الامام لا تقبل صلواته في الحاشية المسبوق اذا سلم
 عن فلو ان عليه ان يسلم مع الامام فهو سلام على جميع الينا
 في اشرافية المسبوق بركعتين في ذوات الركعتين وان قام
 للقضاء وان كان قد قراء الامام في غير الركعتين وهو خلفه
 في الركعة في باب التضايف لانه اذكر قراءة نافلة

لم ينال في كل ركعة في الكافي فكانت قراته فيما يقضى
فرضا يعقب الركعة في الصلاة فان كان مسوقا بركعة
وركعتين في الصلاة فيما يقضى فمن عليه حتى لو ترك القراءة
في ركعة قبل صلواته ولو كان مسوقا بثلاث ركعات
واربع ركعات فالأقرب في ركعتين والمسوق فيما
يقضى ولو كان في حق القراءة بأخر صلواته في حق أحد جده حتى لو
درج مع الإمام ركعة من المغرب ثم قام إلى قضاء بعد تسليمه
لا طهر فانه إما أن يركعتين ويقرأ في كل ركعة بالالفاتحة أو
يسلم ويترك القراءة في أحدهما أو لا صلواته وعليه أن
يقف ركعة ويتشهد ويسلم لانه يؤمن أن صلواته في حق تشهد
يسلم في الطهرية المسبوق بركعتين إذا ترك القراءة في أحدهما
فصلواته وإن كان مسوقا بثلاث ركعات يجزئ في القراءة في
الركعة الثالثة وفي الصلاة وفي الثالثة بالخيار وفي الركعة
فصلواته من الفاتحة أو المسبوق بثلاث ركعات لا يجزئ
في الصلاة من حيث أنه مقتضى في التخرصة كما استقرت
بعدة روايات حيث أنه منفرد في الأفعال كما ثبت في الروايات
من أن كل ركعة يترك في الصلاة المسبوق إنما يقضى

إلى قضاء ما سبق به إذا علم بفرغ الإمام من الدعاء
 ما سلم الإمام تسليمه أو طعن إلى يمينه أو قام ثم يقوم
 وإذا لم يقوم قبل فرغ الإمام إذا تعدد التشهد في الصلاة منها
 الماخوذ على الخميني إذا خافا خروج وقت المصلي والمستحاضة
 وما يجب الإصرار السائل إذا خافا خروج وقت المصلي والمستحاضة
 في الجمعة إذا خافا خروج وقتها والمسيوق في العبددين وما
 انفجر إذا خاف طلوع الشمس ومنها إذا خاف أن يتبدل في
 الحديث فلا يتابع الإمام في السجود ومنها الوضوء للمسبوق
 لو انتظر سلام الإمام من الناس بين يديه أنه يقوم إلى قضاء
 ما سبق ولا ينتظر سلام الإمام إذا تعدد التشهد الكل في
 نسخة الإمام القائل في الدين في الأصل فلو قام المسبوق
 إلى قضاء ما سبق به بعد فراغه من التشهد قبل الدعاء جاز وإن
 قام قبل أن يتعدد التشهد لم يجز وفي النواذر إن قام قبل
 من التشهد لكنه قراء بعد فراغه من التشهد تدبر ما يجوز
 يكون جاز والأفلا وهذا إذا كان معوقاً عن التشهد
 فإن كان مسبوقة بثبوت ركعات فإن كان جاز في الإمام
 من التشهد أو وجب القيام منه بعد التشهد الإمام وإن

قل التمسوا وجه القعدة ثم ركب جازوا لا يعتد بقيامه قبل فراغه من
التشهد فليس بالشبوق قبل سلام الإمام وتعالج الإمام في السلام فقل
عن الإمام السلام الأخير بالاستاذ انه تفقد صلواته وقيل لا تفقد
به صلواته وان كان كذلك لم يفتل لكن المفضل بعد ما خرج من الصلوة
لا يخرج من ذلك العود والعمدة في هذا الحالت في الحائض ولا ينبغي
المسبوق ان يقوم بالقضاء ما سبق قبل سلام الإمام فانما قام قبل
من السلام من التشهد والسلة على وجه ما ان يكون مسبوقا
ركعة أو ركعتين أو ثلث فان كان فليجوزها بركعة ان وقع عز وجل
بعد ذلك الإمام من التشهد مقدرها بما يجوز به الصلوة جازت ركعة
وهو صلواته الك ولما لم يقع من قرائته مفعول بذلك بعد فراغ الإمام من
التشهد لم يعتبر فاذا مضى على ذلك الكسبت صلواته لان قيامه وقرائته
قبل فراغ الإمام من التشهد لم يعتبر فاذا مضى على ذلك الكسبت من صلواته
ركعة فلا يجوز وكذا لو كان مسبوقا بركعتين لانه ترك القراءة في أحدهما
ولو كان مسبوقا بثلاث كان عليه فرض القراءة في ركعتين وفرض القيام
في ركعة فينظر ان كان اقام بعد فراغ الإمام من التشهد ادى في قومه
وقيل في الآخرين ما يجوز به الصلوة جازت صلواته وان كان في الأولى
وقبل فراغ الإمام من التشهد ومضى على ذلك فسدت صلواته في أحدهما
احد المسبوقين انما هو في الباخر لا يصح وتفسد صلواته المقتدرين
إمام سواء قرأ أو لم يقرأ فاما الوساوي أحدهما انه يتم بحق فنظر الى

طلب الفصل مع الامام

في يوم الجمعة ان يقوم الرقعة ما سبق به

ما حبه ونقص مقدار ما اقصى ما حبه ولم يقدر على ما حبه
وفيما انما وجد السجود في الامام حتى يتم الرقعة ما سبق به
لم يسجد فيها سجدة واحدة ولا قام في غير سجدة واحدة
سجدة فيها يقص كراه سجدة في سجدة واحدة عليه من غير انما
وان كان سجدة الامام ثم سجدة في قضاء ما سبق به ثم تذكر الامام
فانه يسجد لسجدة في آخر سجدة في سجدة المسجدة اذا قام الى
قضاء ما سبق به ثم تذكر الامام ان عليه سجدة واحدة ثم يسجد ركعة
بسجدة قايح امامه ولو لم يتابعه لم تقبل سجدة ولو قيل ركعة
بالسجدة ثم تابعة تقبل في ظهريه لانه اقتداء بعد ما استقام
افعل معه ولو لم يقبل الركعة بالسجدة تابعة ولو لم يتابعه لا تقبل
سجدة لانه ترك المتابعة في الواجب فـ في المتن
وفيه مسائل متعلقة بالامام وسلامه قبل سجدته امامه وتكرارها
وعز ترك جماعة وجماعة الفل وغيرها في العبادات الامام اذا
راسه من الرقعة قبل ان يقوم المقعد في تسبيحات يتابع الامام قوله
لان التسبيحات منه ومتابعة الامام فريضة لا اشتغال بالركعة
اولا ان ادرك الامام في التشهد وقام الامام قبل ان يتم المقعد
الامام قبل ان يتم المقعد التشهد في المختار ان يتم التشهد في المقعد
من البركة الامام اذا قام بالثالثة والمقصود من التشهد
بعد قال يتم ما بقي لا يتابع الامام وان كان لا يتابع

في يوم

في صلاة الجمعة لا بد من ركعتين فكانت خلف الإمام في خلاصة

في الفصل الثاني من غزوات الإمامة والافتقار إذا قام الإمام

أو الإمامة ولم يتم التشهد في التشهد بعد يتم وقام جاز فيهما

أيضا فأمر بعد الإمام وسجد بعد جاز في صلواته في سراجية

إذا سجد في قراءة التشهد وفرغ قبل فراغ الإمام ثم تكلم

أو ذهب جاز في صلواته وفي خلاصة هكذا في الزيادة وإذا سجد

بما قتل في قراءة التشهد وفرغ قبل فراغ الإمام ثم تكلم أو ذهب في صلواته

تامة لأن المعتبر هو القعدة بعد القراءة وقد تم قعدة الإمام في حق

المقدم وفي الخامسة لأن تمام الصلوة متعلقة بالقعدة وقد تمت

قعدة الإمام في حق المقدم وفي التاخرانية من فتاوى اللجنة

فإن سلم المقدم قبل الإمام أن كان بعد أربعين أو أن لم يكن يعذر

بل هو على لغة الإمام ومن الخاوي سئل عن أحدث متعدي قبل الفرائض

من التشهد قال إن قعدة مقدار جاز إن كان في فرائضه بعد الزيادة

بوجود محمد بن أبي بكر التكرار بأسا إذا صلى في زاوية من المسجد

على سبيل الخفية وإنما يكره إذا صلى على سبيل التواضع والاحتياج

وإن كان المسجد على طريق الطريق وليس له قوم معين فلا بد

بتكرار الجماعة في المصلوات ولو صلى بعض أهل المسجد جماعة وجما

ثم دخل الموضع والامام وبقيته الى جماعة في الجماعة فاجابوا
لهم وكانوا من الاولين في الجماعة فاجابوا فاجابوا في الجماعة
وتقوم في المسجد الخارج واقام الموضع فقاموا فقاموا في الجماعة
فاجابهم وقام امام من اهل الدار فاجابهم قال نعم
بالشروع فقاموا في الجماعة فاجابهم فاجابهم فاجابهم
الفتاوى والفتاوى القبيحة مع انا كان مطرا وبرو شربك في جوف
جسم قد الك كله ينج الى جماعة شتم الرجل عذري في شتم
بكر في الفتنة ليطا ويغار او لا يحضر الجماعة لا يقبل شهادته
ولا بعد راي امام والفتنة في الجوان بالكلية يحرم شتم كل
الفتنة فيقوله الجماعة لا يعذر في امام بجملة تكرار الفتنة
وهذا كقبة فانه يعذر في ترك الجماعة قال في جوابه
لاول فيمن واطلب على ترك الجماعة فكل سلافة في الجماعة
وجوابه الثاني فيمن لا يوافق على تركها لا اعتداله بالاعتدال
لنفعه والمسلمين في الجماعة فكل من يوافق في الفتنة في الجماعة
من جهة المسحورين هو في الجماعة فكل من يوافق في الجماعة
فيكون اربابا في الجماعة فكل من يوافق في الجماعة فكل من يوافق في الجماعة

وإن كان في الصلاة ما يذكركم فتذكروا ولو كنتم في سجداتكم

أو في قيامكم فيها أو في ركعتيها أو في سجودكم فيها أو في أي شيء من ذلك

الانتطوع ما في ركعة ما خلا السجود ووصلوة السجود وفي حالتيهما

من سجد أو انتطع مما يكره الطوع إلى جماعة أو إلى جماعة أو إلى جماعة

استندوا والناس أجمعين استندوا إلى الملتزمين إلى الناس

واليتيم فتدبر يا بني في الطوع ولهم ينكرون ليحماؤهم

العلماء وقهقهة الفقهاء والصرفية اعلم أن الطوع بالجماعة

أو بالمعنى ما وجبه التذات ويصوب الإقاف والاقامة على سبيل

الخصم مما هو المعتاد في المساجد لا يكره فان الطوع بالجماعة

ليس بمكروه في توقيت الصلوة من الميسور لطلب جماعة لا يكون

مستحب جود من تدبر في استئذان أو في غير ذلك من تدبر

يعرفه من أنان أو قامت جماعة فتطوع فردا حبه سجد

مكره فيما سئل يا مستند الصلوة وقيل وقيل

في الأتوال في الجماعة إذا تكلم في الصلوة عاملا

أو بأحد أو بما يسيرون كثير قبل أن يقعدوا في السجود

صلوته في الخلاصة ولو نفع التراب من مفتح سمعوه ان كان مفتح
لا نقصد صلوته كالتيقن لكن ان تعدد يكون فان كان مسموعا وتكثير
ان يكون له حروف ومجاعة فهو بمنزلة الكلام يقطع الصلوة في العبد
النفع المسموع كاللحام يقطع الصلوة خلافا لان في سمع المسموع غير المسموع
لا يقطع التفاتا والحدابية وان تنفع بغير عذر بان لم يكن مسموعا
اليه وسجل به الحروف ينبغي ان يفسد عند سماعه وان كان مسموعا
عفو كالحطاس والخوانسار اذا حصلت به حروف في الخوازيقي
شنع لا سلام وان كانت التفتيح التي من العبوة فكذلك الصلوة
لا يفسد لانه لا صلاح القلابة لا نقصد الصلوة في العبوة والغريب
من النصاب اذا تنفع ليعلم القانع انه في الصلوة ان تعدد سمع
حروفه فسدت وكذا لو فعل التحيين صلوته وحصل به الحروف
عند ابي حنيفة ومحمد بن ورايت جواب الفتوى عن محمود بن
عبد العزيز انه لا يفسد الصلوة ولا تنفع بغير حاجة من قائل
الطامسة فتشنع المقتدى تبينها لا يفسد لم خطا ولا لها
فتشنع المقتدى ليس الى الصواب لا يفسد من التفتيح بغير سبب
يخرج وان كان بسبب كالحرفة في خلقه او الكلام بغير الله
لم يكن ولم يفسد في الكافي ولو كان العاطس او السعال الحمد لله
تفقد لانه ليس بظايع في الخوازيقي وفي الماشية وعند
البرقعة

ما في الصلاة من الله لا تقدر صلواته من هذا ليس بخطاب من العاطس
 ولا من غيره قال وحرك الله فسدت صلواته في خلاصه ولو قال العالم بالحج
 لا يقدر صلواته وينبغي ان يقول في نفسه ولا احسن هو السكوة وفيها المصلحة
 على طاعتهم ليس في الصلوة ان اراد قراءة القرآن لا تقدر صلواته عند
 الكل من اراد به تعليم فالك الرجل تقدر صلواته وهل يتقسط لكل
 الفح فساد صلواته الا مع انه ليس بشرط الوقت على الصلوة رجل ليس
 كالتعليم فاحذر المصداق فتفسد صلواته ولو فتح على امامة ان كان
 في ذلك قيل ان يقرأ وقد مر يجوز به الصلوة ولم ينتقل الى الية اخرى لا
 تقدر صلواته اخذ الامام بفحشة او لم ياخذ وان كان بعد ما قرأ قد مر
 يجوز فيه الصلوة او ينتقل لامام الى الية اخرى لا ينبغي له ان يفح فان فتح
 الى الية التعليم فسدت صلواته وان اخذ الامام بفحشة تقدر صلواته على
 ان يقرأ الامام قد مر يجوز به الصلوة الا انه توقف ولم ينتقل الى الية اخرى
 فتح المقتدر واحتفظوا فيه ولا مع انه لا يقدر صلواتهم هكذا في
 صلاة الخوف وان فتح على امامة لا تقدر صلواته وم اذا استطاعت امام
 الطاعة او اذا استعجزك الام فافتح عليه قالوا هذا اذا اراد ان يفتح عليه قائل
 قد مر ما يجوز به الصلوة وبعد ما قرأ ولم يقول الى الية اخرى ام اذا قرأ
 يحول فافتح عليه تقدر صلواته الفاتح لانه تعيىم للاجابه للمع
 فافتحه بغير حال ولو اخذ الامام مشقة لم تقدر صلواته

والصحيح ان لا تقضى في الخلاء لقوله تعالى لا تقضى في الخلاء
فما قال وما تلك بيمفك في الخلاء ما بين يديك او خلفك
تقضى صلواته وكذا لو قال المصلي باني موضع فقال بين يدي
وقصر من غير ان اراد به جوابه تقضى صلواته ثم من الموضع ان لم
لكن جهر يري به اعلامة انه في الصلوة لا تقضى صلواته بلا خلاف
في جوامع الفتاوى والمصلي لو جهر بالقراءة لم يفسد القامع الله في الصلوة ولا
تقضى صلواته لما روي عن علقمة انه كان يقرع باب ابن مسعود وجهر
بصلى فرجع صوته بقوله ادخلوا مهران استأفلكا فحين فاعلم بن ركس
علقمة ودخل ثم قال المنيع اليس انت المكبر وتزيعون اسماء محمد
بالكبر لو نحو ذلك خطا بالهم كذا من في الفتية استعطفتم
لو خطبا او ساق حمارا او دفعة بلغة اهل الرستاق لم تقضى صلواته
لانه لا هجا وله في الخلاء في الفتاوى اذا تفكر في صلواته كبر
شعرا او خطبة قلها بقلبه ولم يتكلم بلسانه لا تقضى صلواته
في الغيا فيه لو نظر الى شيء مكتوب غير مستفهم لكنه فهمه تقضى
صلواته بالاجماع فان نظر مستفهما وفهم فعلى قياسه لو لم
نظروا به اخذ الفقيه ابو الليث روى عن قياس قولنا الى يوسف
ر لا تقبل والحق فيه قول يوسف روى في

في الصلاة المكتوبة على المحراب أو على شيء آخر من كتب
أو غيرهم من غير أن يقرأ بلسانه الصحيح أنه يجوز فصلا
وأفعال فعية من أئمة المذاهب في الصلاة في التدريب الكلام والعمل
الذي ليس من جنس الصلوة والمردف العمل والمحقق والمنف الحرة
لقد الصلوة في الكافي وإذا ركع أو إمكانه مع كسفة عورة أو غيبة أو
انقصت عيرته في الصلوة فستره بملابث يجازت ولو أنه احتجما في
الصلوة والخيار في حد الكثير ما يحسبه الناظر ما يقتضيان أنه خارج
من الصلوة قال القائل النجاشي رحمه الله في الصلاة في الخلاء
ما بينا وهو احتجما الإمام محمد بن الفضل في العتابة وجد للصحيح أنه
إذا الناظر في صلاة خارج الصلوة وقيل هو أن يعمل بيديه وفيها أيضا وسئل
عن شواذ من بيديه لا عبادة للدين وإنما العبادة للثقة العمل وقيل
لما رآه الدين قول القائل في التجهيز وهو يعتبر في فساد الصلوة
الدين ولا كره يعتبر الثقة في الخلاصة ولا ما في فساد ما يحصل
منه من فساد قليل وما حصل بيدين فهو كثير هذا اختيار الإمام
بن محمد بن الفضل في الكافي وأكله وشربه لأنه عمل كثير في الصلاة
منه من فساد قليل وإن كان ناسيا في العتابة والظاهر في رواية
أنه سكر أو غايض يذهب ويدخل ماؤه في حلقه فسدت

صلواته هو المختار لا ينسأ في السكوت هكذا يكون ولو كان في غير ذلك
 شرع في الصلاة وفيه قد حصل خطؤه مع البراءة لا تقصد صلواته ولو كان
 وإن كان بين أسنانه شيء فاستلحه لا يفهم ولو كان في الحصة قدما
 صلواته ومعه في الغياتية ولو استلغ سقطت من أسنانه ولو كان
 ولا تقصد صلواته وإن كان قد راجع الحصة فكذلك اختيار صدر الدين
 حسام الدين رح لأن المفسد وجوب العمل للذين ومنهم من لا يوجد العمل
 للذين بخلاف الصوم لأن الفطر ما يدخل وقد وجد في الحائض ولو استلغ
 لما خرج من بين أسنانه لم تقصد صلواته إذا لم يقين هلاك الصوم إذا
 الجوفه وهو لا يملك إمساكه لا تقصد صلواته هكذا في الخلاصة أيضا
 في الخلاصة قال إمام خواهر زاده رح لو كان لعنوا النكبة وبقي الجوفه فيه
 حتى شرع في صلاة فاستلغ الباقي لا تقصد صلواته ولو أخذها من
 الفم فاستلغها فسدت والله لو كان في فيه هل يلغ قد كره قد
 صلواته وإن لم يجد لكه لكن دخل في جوفه منه شيء يسير لا تقصد
 في الاعتبارية ولو كان فوق المصلى قوب معلق طرفه بمس قوب
 يقع الظرف من القوس على راسه فسدت صلواته وإنما جعل المس
 غير محله لا يفهم وعن محمد رح فمن يصلي ويصلي في جوفه أو
 وهو بمنزلة لو كان مرفوع قبضه بحسالم يجوز أن يكون القوس

ولو كان في جوفه

اخبرني

[illegible]

سفر صومعته في علم عيسى وهو اول فائدة علمه ولم يقبلها هو لا
ففسد صلوته والى اثاره باليه من فجاج المسائل ولو وقع لغير الصلي
على غير وجهه لا تقدر صلوته وان تعمد ذلك فهو موقوف
برؤسهم من يوسف بن اذ القدر لظفر فست صلوته ولما نظر لي عو
حكيه فقل خطا وروى تقدر صلوته في اثر العباد من الصغر في هو الصبي
في الجانية والى اثاره لو سلم الله من علو الفصد فاستار لغير السلام ^{سنة} بوا
في بيده ولا صفة لا تقدر صلوته ولو صاح في المساء رجلا في بيده ^{قصة} الله
في بيده في الجانية ولو طلع من المصل اليه في بيده في بيده
الصلو براسة اي نعم او اراه انسان في بيده في بيده في بيده
نعم لا تقدر صلوته ولو صاح في المصل اليه في بيده في بيده
في الجانية ولو طلع في بيده في بيده في بيده في بيده
لا تقدر ويعلن وان افرد الله فست في بيده في بيده في بيده
اليه ارجع شرح براسة او طينت بالاصابع لا تقدر صلوته في بيده
اذا حركك ثلاثي كن واسد تقدر صلوته فغوا في بيده في بيده
ايها ان لم يرفع يده في كل مرة فقه تقدر لانه حك واحد في بيده
من فتاوى الحجة اذا حك نفسه ثلاث مرات بدفعة واحدة فست
صلوته وان كان بدفعات لا تقدر لان الحك عمل كثير فحرم منه
باصابع والكف والرسع حتى لو حك براسة باصبع واحدة فست
في بيده في بيده في بيده في بيده في بيده في بيده

في الخلاصة ولو ضرب الدابة مرة في ركعة وهو آخر ركعة في الصلاة
 اخرى في ركعة اخرى لا تقصد ولا هي ان لا ولو ضرب بثلاث في
 فسدت ولو ضرب النسيان بالوسط وبين فسدت صلواته اما سوط
 الجمار بهذا الرجلين فيفسد ويحذف واحد لا في الخلاصة ولو ضرب
 العمامة من الراس ووضعها على الارض او رفعها من الارض
 ووضعها على الارض لا تقصد في نزع العمامة من فتاوى المحققين
 سئل صاحب الكتاب عن سقطت فلتسوته او عيانه في
 الصلوة كيف يصح الصلوة مكتوف الرأس اي داخل القلنسوة
 فقال نزع القلنسوة بعمل قليل بيد واحد افضل من صلوة مع كسوف
 الراس واما العمامة فان امكنه رفعها ووضعها على
 فحقوقه كما كانت فسر الراس او لم يبدأ احد وان حدث الع
 وقطع الصلوة في الكافي لا هو ويل من رتبة او افادت امرأة با
 يد الصلي لم يقطع صلواته لقوله عم لا يقطع الصلوة من غير شئ
 وادرك ما استطعتم فان قيل روى يوفرائق انه قال عم لا يقطع
 المرأة والجار والكلب قلنا ردت عائشة عن عائشة انما
 لعروة يا عروة ما ذا يقول اصل العراق والشافعية قال يقولون يقطع
 الصلوة المرأة والجار والكلب فقال قلت لابي اهل العراق والشافعية
 والنفاق يقطعون بالكلاب والحمير كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

في خلاصة القول في الصلوة مع الكسوف والراوية
 في خلاصة القول في الصلوة مع الكسوف والراوية

ما عقرضه بين يديه ما عقرض بالجنابة فاذا اتبنت فيه
 منبذ المرفق بالطرف الاوسط في الشاهان قالت كان
 من يعلو من الليل وانا عقرضة بينه وبين القبلة ما عقرض
 حارة فاذا سجد حينئذ جلي فاذا قام مد يدهما الى الجدي
 وروى عن ابى ذر اربعة دين وقامى ان النبى عم كان يصلى الجمعة
 لما قعد قد التفت هذا اراد ان يمر كلب بين يديه فقلت سجدت
 والله الا انت يا عثمان يا عثمان يا بديع السموات والارض
 ارمي بالبلال كما ارمي قتل هذا الكلب فخرج الكلب ميتا قبل ان يقع من جملته
 وضع يده فله افرغ النبى عم من صلواته قل من الداعى الى هذا
 كلب فقلت انا يا رسول الله فقال ما حملك على ان تدعى رقتك
 ايمى يديك فيقطع سوطك فقال دعوت عليه في ساعة لودعوت
 على اهل الارض ان يهلكوا لصلواتهم قال لا تقطع الصلوة من شئ
 راها السطعم فصل في زلة الفاري في المظمرات من الحجة
 في بادىء الغريب من النصاب ذكر في فوائده ولوقراء في الصلوة غطا
 من الخراج وقراء يحيى قال عند صلواته جائزة وكذلك باخراب الموقر
 من مكان الرفع او الرفع مكان النصب او النقص مكان الرفع او
 من يركب فيه يفتقر الى الذخيرة ان لا يفي اذا كانه ذكر هو الموكذو

كتاب النصاب
 كتاب النصاب
 كتاب النصاب

والله الخريف فيكون قمرًا كما معنى في الوحي والصلوة وكذا
بالحرفين النجاء والمخرج ولا فربه إلا أن فيه بلوق العامة
يأتي بالذال مكان الصاد وان يأتي بالزاي المحذف مكان الذال
ه كان الصاد لا تفقد صلوته عند بعض المشايخ ولو قرأ الحمد لله
لا تفقد صلوته عند بعض المشايخ لأن الزاي في الحمد والخاء في قوله
الحساب الأول من نوع الوقفات التي آتت من الله بالخاء ويسمى
الحرف لغة يقال مدحمة ومدحمة في القافية لقول السري
المرط لا تفقد صلوته وإن خاء أو و لو قرأ الصاد سيناً في
فذلك لك الجواب في الآيات خاء فيه على صا وحرك الحركات بالآيات
صلوته في السراجية ولو قرأ هذا المرطبا التيمم لا تفقد
لو قرأه ركعتان طاء والشارع لا تفقد ولو قرأه ولا الضالين بالآيات
أو الطاء عن عامة المشايخ تفقد وقال محمد بن مسلم لا يعمو
البلو أو غير ذلك الذين هم الذل والظالمين فاعلم بطلان ما نشأه لوقر
رب باللام قبل لا تفقد صلوته ولا يقتد به غيره في الخاء فيه
قرأ غير المضموم بالنظا أو بالذال لا تفقد صلوته ولو قرأه والذال
بالظا أو بالذال لا تفقد صلوته ولو قرأه الشيطان بالآيات لا تفقد صلوته
قوله لم يكن في الكلام لا تفقد صلوته في جواهر الفتاوى

الم يجعل كيدهم وتضليلهم في الدلالة في قليل لا تفقد صلواته ولو
 ما الطاء فقد جملة الخطب قرا بالثاء جملة الحبب نفس رحمة
 والصيوع قرا والسيف بالسين فقد صلواته وكذا لو قرأوا النسا
 كعصف قرا كعصف فقد سنوتة يدع اليتيم فيه ويشير لا تشد ولو
 قد يكون ان ال فقد من الجنة والناس قرا بالذنب من الجنة فقد
 صلواته في المرفية سبل القاصي الامام بدع الذنوب عن قرا
 بالذنب مكان من الجنة قال المتأخرين لا تفقد صلواته
 لانها بمعنى واحد في اخلاصه ولاصل في هذا ان يمكن الفصل
 من غير فتحة كالطامع الصادق قرا بالطا الحالت في مكان الصا
 فقد صلواته وان كان لا يمكن الفصل بين الحرفين لا مبنقة كالطام
 والصاد مع السين والطامع التاختلف المناسج رجم الله قال
 لا تفقد وقال بعفهم تفقد ولو قرأوا اطبا الطار من الطالع ما بال
 لئلا يظن الناس بالثاء فيهما فاطر السموات بالثاء وكان من القام
 بالطا من يعقب بالطا جملة الخطب بالطا من حيث
 واليتيم بالطا فطرا على طاع بالثاء فيهما وفي طاع بالثاء
 صلواته في هذه المواضع ولو قرأوا هذه لا يفقد من الثاء

قرا بالثاء من جهة الله بالذنب
 قرا بالثاء من جهة الله بالذنب
 قرا بالثاء من جهة الله بالذنب

وَأَمَّا بَعْدُ فَيَعْلَمُ أَمْرُ الْغَائِبِينَ

۱۰۸ الخاطب کا فی قولہ غائب فسانا بنو ہاشم بالاسماء نقدر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

وہی ہے جو ان کے لئے ہے۔

[illegible]

وہی کہ جس نے اسے پہچان لیا۔

... ..

1. John Smith is the best player on the team.

في سنة ١٢٠٠ هـ بمسرة الامير الصغير كان الجبل الذي

الحق فلهذا افسد عند الحكم في الشقاق باطلا ما تغير المعاد

وَيُحْيِي الْمَوْتِينَ كَمَا تَعْمَلُ الْغَنَمُ وَالْعِصْفُورُ وَالشَّجَرُ لِلْجَنَّةِ وَالنَّارُ لِلنَّارِ

التشديد والاعتماد والاعتماد على النفس

والله اعلم بالصواب

یہاں سے لے کر پورے ملک تک

التا صرب او قل زيادة حرفين في الهمزة
 لم يفسد المعنى قالوا يفسد وينبغي ان لا يفسد وكلنا نقصان حرفين
 بغير المعنى وكلنا نقصان كلمة او زيادة كلمة لم يفسد المعنى وان
 المعنى في قرآن يفسد اذا بعد في ضريبة من فتا وفتا في فخر الدين
 فلما يأتى يفسد بتخفيف الياء يفسد على وجهه لم يفسد لان بابا لا تخفيف
 فهو لا يفسد في غير كانه قال ضو شمسك يد ولولا يفسد فذلك يفسد
 في الهمزة يفسد ويقل والصحيح انه لا يفسد لان هذا قرآن في حرفين
 عنه في سنة مجاهد والاصح ان ما قبله ان شاذ لا يفسد
 في الفتاوى والفتاوى من القاب فلو تركه التثنية او الواو
 بغير المعنى او غير لا يفسد ملوكة وعليه الفتوى فكذلك في الفتاوى
 التثنية في القاب في الفتاوى لا في الواو لان التثنية في الواو
 في جند الا الى كل ما جاء في القرآن بالواو ولما اذا قرأ بغيره ما لا يفسد
 ملوكة في تمام العلوم في سورة يوم الجمعة في الكرم يكون هم خوان في تمام
 نشود في تمام العلوم في سورة يوم الجمعة في الكرم يكون هم خوان في تمام
 لتغير المعنى من الفاعل الى المفعول وهذا فاعل لا مفعول لان
 لا مجموع وما جاء بكون الهم قرآن شاذ في الواو في سورة الفاعلة
 بكون العين مفعول ولضم العين فاعل وفتح الفاء وسكون العين
 للمرة وبسكون الواو يكون للعين للجمالتين في سورة الفاعلة

الناحية المفقودة والفعلية المقام على الفعلية للمرة والفعلية لليلة
 والناحية الأخرى في لأخراب النجان لا يغير المعنى لا نفس موقفة
 يقولون هو أصلا قائم بكسر التاء أو الرحمن على العرش بنصب النون على
 أن يعنى المعنى عنده لغة شاذة ففقد ضلوا فمروا بمرادهم
 بكسر التاء وبفتح الهمزة وفتح الراء وقفا ومطرا في خبر بن يمشي الخ
 أن لا يفسد من المشرئين ورسوله بكسر اللام وباء بنصبه بكسر الكاف وفتح
 الهمزة وحالوت ونصب الواو وفتح جالوت أو قرطه من وفتح الراء
 ونصب الراء في الواو لا تفقد ولو نصب الواو وقف على الراء
 المخرج المور ونصب الواو ونصب الواو وقال بعضهم تفقد في نصب الواو
 الوقف أيضا وفي التعلل لا تفقد في الكل وبه يفتوح في البيت شبه الحسن
 لأخراب النجان لا يغير المعنى لا تفقد صلواته بالاجتماع وإنما
 لا يغير تغيرا واضحا كما لو تم به يفسر اختلاف المتابع فيه قال بعضهم
 تفقد صلوة وبه يفتوح لأن في اعتبار الصواب في لأخراب النجان الناس
 الجرم والخارج يدنو عما فرعا في معنيه المصلحة لوقر وان كان
 غف من المشرئين ورسوله بكسر اللام تفقد في البيت شبه ولو قرئ

بسم الله في قوله ان الله يريد من المسلمين من سوله الصبر انه يقصد
في سراجيه لوقرا واذا نيلوا ابراهيم به يرفع اليهم ونصب الباقول
حامد الدين رح لا شبهة ان لا تقصد لانه لو وجب لكان
في كرايب وقع الناس في المخرج في مجموعة الروايات من نظم
التاخير من ايماننا يقولون اخطاوا في كرايب لا تقصد
وعليه الفتوى في التهذيب لو ارد قوله الفاتحة فقال لا والله
نفسه ثم قال حمد الله لا تقصد صلوته عند عامة ايماننا وكذا في
لا يتدال الاعراب وعليه الفتوى رفع المخرج والمضات هو الله
لذا المصا واذا بلغ في الفاتحة باياك نعبد واياك نستعين لا ينبغي
عند قوله اياك وسكت ثم قال نعبد ثم قال اياك نعبد وسكت ثم
نستعين هذا لا ينبغي وانما اولي كلامه ان يصل اياك نعبد واياك
نستعين في الغياثية ولو قرأ اياك نعبد وصل كاف اياك
نستعين وقرأ انا اعطيناك الكوثر وصل الكاف انا اعطيناك
الكوثر او قرأ غير المنصوب عليهم وصل اليها بالعين وما يشبه
فالله تعالى قول الله تعالى لا تقصد صلوته وعلى قول عامة
تقصد صلوته وعلى قول عامة العلماء لا تقصد لانه عند

عن علي بن ابي طالب عليه السلام انه قال ان الله عليه السلام ترو
الصلوة في موضعين من صلواته ولو كان ركن لم يزل صلواته
في موضعين عليه عجاظا فلا يحل النسيء من يتكلم
في صلواته الا ان يزل صلواته وانما امرنا لا نعلمه جيرا
في صلواته من ركنين في الصلاة والركعة في الكافي ثم
تقوله بعد ما رفع راسه من الركوع والجلوس بين
سجدتين سنة عندها ونزل الطائفة بالفتح في الركوع
بالسجود عند النبي صلى الله عليه واله في اعتبار الطائفة التي
في الركعة والجلوس فهي سنة اجماعا فكذا هذه
في الصلاة في الركعة والجلوس سنة عندها و
في الصلاة في الركعة والجلوس في الركعة والجلوس
توالتجب سجد سجدنا الله ويتركها عند في الثاني
ما فيه من الجدة ولو صلوا من فلما سلم تذكر انه ترك
ركوع في الصلاة قال الله صلوا كما يصلي لا تقفوا
صلوة لانه ترك ركعت الركوع وان صلوا كما يصلي العوام
انزلت صلواته لان العوام يقوم ويخطوا في السجود قائما
صلواته في الركعة والركوع والركوع والركوع
سجد وسجد في الركعة والركوع وان كان

وقبل ان يفتي في هذا الموضوع الذي هو في الحقيقة
والسحر يقوم مقامه فيكون كما انكره ولم يجرى في ذلك
كذلك التناهي في بيان ان هذا هو الحق في كل
سبحو جديدين ان ذهب من الغمام الى الحق بالاب
وان ذهب من الغمام الى ان هذا هو الحق في كل
سبحو في كل واحد الى ان بلغت حد وفيه للروح ان يكون
السر جيبه ان يسألوا فاطما وما راسه للروح فليكن كالطائر
الركوبه ان من غما في ذلك كالماء الى الغمام اقوت لم يجرى في الغمام
في الحجة ان قال سمع الله من محمد يقول اللهم وما كنتم ولا يجرى
الحركة في الماء ولا يقول في كثر لا يحسن في كثر الغمام
هالكه در سمع الله من جده ان كثر من الغمام ما يجرى وان كان
كثير فمات ثباته يعود في جات تبسط السر جيبه من جده لا سطر
فما كثر سمع الله من جده في ما كثر من الغمام فمات من الغمام
الصدوه در صلوة مسجودي است لله ان يسأل في در من الغمام
است مشايخ ان كثر من الغمام فمات من الغمام فمات من الغمام
ان خير ما رجح الطمى بنا رجح ان كثر من الغمام فمات من الغمام
لم يكن يجرى في ما كثر من الغمام فمات من الغمام فمات من الغمام
غنى عن الجديدين في هذا المختار للفتوى في كل من الغمام

[illegible]

على الوجه هو الجورس والرجل لا يجوز في الجوارب عليه ولكن
العباد من البن هاء يسلمون سجدتان على وجهين
صحن حجم الارض جاز في التفسير قالوا في الجوارب
يشترط رأسه اطلع من ذلك في الكلام في الجوارب
على الارض ويسجد على وجهه ويسجد على وجهه
اينفي به الجرح يا بس بل وذكر عن ابى حنيفة رح انه
فعل في ذلك فتر به رجل وقال يا غبيخ لا تفعل مثل هذا
فانه مكروه فقال ابو حنيفة رح من اين درست فقال
من خولادم فقال ابو حنيفة رح الله اكبر جاءه لشكر من
يعني من الصف احب وراده ان علم ان من يسجد
المخارزم لا على العكس في الظهورية ثم قال ابو حنيفة
رح اوفى مسجدكم حثيث قال نعم فقال ابو حنيفة رح ايجز
المسجدة على الحثيث ولا يجوز على الخرافة وفيها الضم
ولا يا سبب بالصلاة على الطنات في سائر الخرافات
على الارض على ما تنبأ في قول الله عز وجل
لا يركعوا من الصلاة على نبيته النبي صلى الله عليه وسلم
السنج ان يسجد على التراب والسنج ان يسجد
الطاهر لا يا من يسجد الغيابة واوسى من الجوارب

في كتابه لا يجوز ان يتركها كالسجدة مودعها على ظهر
 الارض على ان لا يترك سجدة سجدة السجود على السري
 من كتابي موضع الدين والوكيتين سنة في السجود
 ان يكون في موضع السجود في السجود وفيها وضع
 من وقت في العتبات واذا رجع اصابع رجله عن الارض لا
 يتركها كذا ذكره الكرخي في كتابه والجصا في محصر وهذا
 قال في سنة ما بعده لا يترك عند وضع الواض على الارض
 وفي من حد منها وفي الاخرى يجوز كما لو قام على نعلين واحد
 في الوضوء وان كان موضع السجود مرفوع من موضع قد بينه
 من سنة في موضع السجدة الحلوى مرج لو كانت النفاذ
 بمقدار السنة او لبتين يجوز ان كان النعل في ذلك لا يجوز
 ما من السنة السجدة دون المفروشة في سنة الصلاة
 في السنة بخار وهو مرج في الارض في الهداية وبخار في سنة
 في سنة الصلاة السلام كان اذا سجد جاف بطنه حتى
 عند السنة في راء وان تم بطنه لم يترك في راء
 في سنة الصلاة في راء في راء وفي الخليل
 في سنة الصلاة في راء في راء في سنة الصلاة
 في سنة الصلاة في راء في راء في سنة الصلاة

في سنة الصلاة في راء في راء في سنة الصلاة
 في سنة الصلاة في راء في راء في سنة الصلاة

الاسترخاء في الجهد ولا من الجهد في الاسترخاء
حجتها افضل من صلاتها في بيتها ومن صلاتها في
فضل من صلاتها في غيرها ومن صلاتها في غيرها
ثم يرفع راسه ويكبر في الثانية فرفع اليمين
الثانية فرفع اليمين فرفع اليمين فرفع اليمين
ثم في رابعة لورفع راسه مقدار ما يبرأ الريح من
جاء وفي رواية اذا كان الى العلو فليجلس في رابعة
افضل من رابعة في الكافي وفيها في الشكل في السجود
تعبه في طلب منه المعنى كما عدا الركعات وقيل ان
من سجدة فلم يفعل فسجد من تبيخ في رابعة وقيل ان
الاولى اشارة الى خلقنا معكم من التراب الى التراب
اليها قل الله تعالى معنا خلقناكم ونهيكم اليها
الهداية من الضلال وانما في السجدة كان في كل ركعة
ان طاعة الله تعالى في الخبر الثواني كما عدا الركعات
الصلوة لا يثبت في الركعة واحدة ومن السجدة في
والسجدة واقترب الى السجدة الاخرى في السجدة في
الركعة والسجدة سنة وعندنا في السجدة في
والركعة في السجدة راسه من الركعة في السجدة

[illegible]

معلق وفي رواية اخرى اخذ شعره

ورفعه على كتفه فقال لعلي بن ابي طالب

ليس سجد يسجد في راسه راسه راسه راسه
لا بد ان يصلي فاذا سجد ياخذ شعوه في راسه في التراب
ولا يكف ثوبه لانه في راسه ولا يسجد لانه عليه السلام
ينهى عن السدل وهو ان يجعل ثوبه على راسه كتفيسه
ثم يرسل اطرافه من راسه في الحلاصة وعن محمد بن سواد
كان تحتة قميص في اليدى سواد كان عليه ثوب اخر اذ
يلك وقال بعض العلماء اما ان السدل اذا لم يكن عليه
الا ثوب واحد وما اذا سدل على القميص لا بأس به
ومن سدل السوب في المغرب هو ان يرسل من غير الزلف
جانبية وقيل هو ان يلقه على راسه وترحمه على منكبه
اقول هذا في الطيلسان اما في القبا وغيره فهو ان يلقه على
كتفيه من غير ان يدخل يديه في كميه ويقم طرفيه في القبة
السدل ان يجعل ثوبه على راسه وكتفيه ثم يرسل اطرافه
جوانبه فاما ان يضم طرفيه امامه فليس بسدر يعني كراهه
السدر اخرج في الصلوة اختلاف المشايخ في الحلاصة المصلي
كان لا بأس بشقه او فرجي ولم يدخل يديه اختلاف المشايخ

أخبرني في الرواية المختارة أنه لا يكون في مفيد المستفيد من الزيادة
شع في قباله ومطهر في الباري في غير أن يدخل يديه في لباس
القباء والمنطقة احتراز عن السد وعن الفضيحة إلى جعفر
يعمل إذا صلى مع القباء وهو غير مندوب والوسط فهو مسمى
بأن يقول فقيضنا نجاة أن يدخل في الكراهة في النجاسة في
مواضع الصلاة في العتابة يدر عند وسطه ما يشاء من الصلوات
لأن في مجموعة الروايات وغيره المستفيد من العتابة في
الأصالة والتقية والوصاية وهو مندوب والوسط لا يلبس في الصلاة
لوصاؤه فعامة الروايتين يكره في شرح الوقاية وفي قباب
ذلك وهي أن يلبس في البيت ولا يذهب بها إلى الكبرياء
المعززة من الميميط يكره الصلوة في ثيابها وروى عن عمر بن
الخطاب أنه رأى رجلاً فعل ذلك فقال رأيت لو كنت أرسلتك إلى بعض الناس
كنت تسمى ثيابك حمزة فقال لا فقال عمر رضي الله عنه فانه أحق
أن يتزين له وقد مر في فصل الاسترايض في الخلاصة والمستحب أن
يكون في ثلثه الثواب قيمه من ذلك وعامة أهل الوصاية في ثوب واحد
تستحاج جميع بدنه كما أنه يستحب في ثوب واحد

في النجس الصلوة في ثوب واحد يستوفى ولو لم يكن في ثوب
من ثوبين الصلوة كراهة زرع مشرق وجاءه ابن القيم من ان رآه
حرام استدوا بواو لما زلزال ردن مكره استدوا بواو الصلوة في ثوب
مع قلنسوة الاطلس فانه يكون لهما لا تحلق الصلوة بذلك
صار على سجد من الابريش فليس حرام اصلا فتقاع بياض
ليس بحرام وذكر الاسجد في كراهية شريح النجس وكنه ثوب
الحريم في الصلوة في مفيد المستفيد من الظلم بياض لا بأس به
اهل الائمة والصلوة فيما لا انزال والسر ويل فانه يكون الصلوة فيه
ما يغسل في قول يحنيفة ويخرج وقال أبو يوسف يجوز
كرهة في السراجية يكون الصلوة في ثياب اليمن والمجسي
مفيد المستفيد من النجس بياض ان يصلي معتبرا وتفسيره ان يثنى
حوالي راسه بالمندبل ويثوب وسط اهيئة لا شارب في النجس
لا بأس بان ينقص ثوبه كسرو يلتحق بحسن في السج في الفم
ويكون الصلوة حاشا راسه كفا سلا ولا بأس اذا فعلت تدل الاو
بل هو حسن ومن فتاوى الحجة ان ضاير مكشوف الرأس لا
يكون حراما

سيد الامم المتقدين بمرسل الاطلاق الازلي الخنوع خشوع القلب وفي
ذلك تربية الصلوة وتعليمها هذا المحط الذي عن انجاب رسول
الله عليه وسلم يرتبون اهل المناكب في الصلوة في الخلافة وتوصلوا
مع السراويل والقميص عند يده في الكبد في ولاسته راحة من رجل الي
رجل والمناكب يمشوا في تغير المستفين من الخطيئة التماس على
بنائه مرة وعاد يديه اخضر في العوارف ردت ام رات ثالثة رات
الو برفش وانما تميل في الصلوة فزجر في زجر كدت الفرف عن صديق ثم قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا قام احدكم من الصلوة
فليسكن اطرافه ولا يتمل بجميل البوفان سكون الاطراف من تمام
العمل في غير المصنف من الي نيتة يكون ان يسكن الصلوة ويغفر
ان لم يفهم يد الشجر طرفة من الوتة وكفى خارج الصلوة لا
في ان عمل لنا اذا سرتوا اليهم على خاترتهم وروايت النبط
ثم اخبر من اجنته اخضر فلذلك يكره في اخير ومعنى انه يفسد
انه راحة اهل النار في الطوارق وهو فعل المصاب وفي الحق سرج
المتن وفي الصلوة يكره ان يذهب والمطواري يذهب ان نسيها
استلجبة فيكره كانه نكاحا للمطواري في وقت الصلوة ومن المتع وهو
لتم من الصحاح والمطواري بالفارسية سلسلي انما في منبر
يستفيد من المحيط يكره ان يخطو خطوات بين غير ذلك ووقف
في خطوه وان كان بعد في جواريف او في الصلوة اذا

انما يحول النفس الى الطل ويضي خطوه او حطويان اليه بالمال
الصيف لا يملك وان كان في زحازح الشتاء فحولا من سائر الشهور
بكره لان في الاول وقع الاذى وفي الثاني جلب الراجية قال ظهر البرد
المريضاني يكره في البرجين لان ليس منها اعمال انفعلة في جموعة الراويات
المحيط بكثرة ان يترك في الصلوة في الخلاصة ولا يفتل لشيء من حبس
ونيات وانما اصل ان كل عمل مفيد لابس المصاي وقدح من النبي عم من
العرق من حبس وكان اذا قام من سجوده فتنف بمشة او ليسر وما ليس بمفيدة
كالغبر وروحه ولا بأس بان يمسح جبهته من التراب وقيل ان يفضغ
الارض ان يبعد ما فرغ قبل السلام وبعده عن الي يوسف ارج احسن
من يدع والحاصل ان كانه يوذير التراب لم يكره وان كان لا يوذير فانه
خير له ولو لم يمكنه العناية من ان يسجد فرفعها بيده واحدة او سوى العنا
بيده واحدة لا يكره وفي شرح الوقاية ومسح جبهته من التراب والنظر الى الله
والسجود على كورعامة في الهداية ولا يعنى ولا يغترش ذراعية لقول
ابن ذرهما في خيل عن علي اني انقرق لديك وان اقمي انقار الكلب وان
افترش افترش الثعلب والاقعاء ان يفضغ بيته على الارض وينصب بيته
فصا هو الصحيح في الثنا بان انما قال لان الاقعاء عند بعضهم ان ينصب بيته
كما في السجود ولحق البيته على عقبيه المذكور في الكتاب انما كان اصح ان
الكلب يكون بهذه الصفة الا ان الاقعاء والكلب ينصب البيته

من يقعد على سجدة بين السجدة ثم يركع على الارض وهو قاعد العكس
والنفس يدبره على الارض عند الرجوع الى القعود لكن يقعد بين السجدة
تصليا انا ما يقعد على عقبه فهو ايضا قاعد في السجدة من
الحائض انه يكره ان يركع بثوبه او بمرحله في الصلوة مرة اخرى ولا
تفسد صلوة ومن القادى الجدة روي عن ابي بكر الاسكاف انه قال يركع
بالماء مرة يحتمل في فعله الكسب في الطلوع والظهور قال يركع وشركا في بعض
الناس يركعون بالماء مرة للشيخ يركع في الجامع اذا كان في المساء والشيخ في
يوم الجمعة وسنة الطبر في الجمعة ويقع على الخصر ونحوه
وقال في الكسب مع الزلاية وفيها ايضا من السجدة الجدة ويكره ان يركع
في المساء الا ان يركع في وجهه نقا اذ يركع في الصباح الصلوة كمالا لاعتاده في الصلوة
في الحائض ويكره ان يشتم طيبا او ريحا نادا ان يركع بثوبه او بمرحله في الصلوة
مرة او مرتين ولا تفسد صلوته ويكره الدخول في الصلوة وهو مطالب بغيره او غائبا
قال افترقا من الكسب عن الصلوة قطعها وان مضى عليها اجزا وقى بها
ولا يفسد الصلوة بعد الا اذا ذكره ان يركع اصابع او رجلين عن القبلة في السجدة
وبغيره من الطهارة ولا يفسد في الصلوة لانه يشبه باليهود في مقدار المستفيد
من يركع الاحكام جسم يوشد وركنا يركع مشغول ما زاد وانكاه شيئا
في يوشد وحاضرا في المساء اجبتا يكره ان يركع في يركع يركع في يركع
في المستفيد من الجامع الغيب في المساء ولا يركع في يركع في يركع

تدبريل اوسر... لانه لا يشبه عبادة انبار فان عبادة الله...
من منافع المسائل ان المجوس لا يعبدون النار بهذا... فلاوطا اني لهما جسم
في اقيمت في كتاب الكراهية الفتح انه لا يكره الى النار الموقدة وان يصلي وبين يديه
شيع لم يسمع اح لانه لا يعبد بها احد والمجوس يعبدون الحجرة لا النار الموقدة
حتى قوا لا يكره الى النار الموقدة في الهداية ولا باس ان يصلي الى الظلم حتى
قاعده يتحدث لان النار معرض كان يتسرب نافع في بعض سفارة في الجدي
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى الى الرجل بين يدا قوم ثيابي او
السلام انما قال ما قال النبي في حسن المعاشرة فاضحك
كيداً منوش المصلي ولو تم وكذا الابون يغلب من شئ نفسه
فيضحك فتفسد سلوته او يمينه النائم فيحتم بالقلب تحمل في الصلوة
الظاهر يكره الصلوة الانائم والى وجه قاعده والى الظلم يتحدث جبر في
اللقطوان نرى اذا كان بين يديه الصخرة امام القبلة يكره ولا يكره عن
يسار او عن يمينها في الخلاصة يكره ان يصلي و فوق راسه في الحقيقة او
يكره ان تصادير او بين يديه معتقة او في البيت لا يفسد الصلوة لكن اذا كان
في حائط القبلة في الكراهية اشدد وان كانت عن يمينه او يساره دون
فانك ولذا في السقف وفي موضع الرأية ليس من الكل لكنه مكروه في الهداية
... ..

كل حديث
لا يثبت

الميلت حتى يكون محاذاً للارض وقوله انما معاشرا للملايك
كن بقية عن ملايكته والبركة تنزلون بها جميع الملايكه في الهداية
كانت الصورة على وسادة ملقاة على الارض والارض لا يرى الا
تداس وطوطاء ولوليس قوبا فيه قصا ويرى الا في حمارها في الجور
وجعل الضمهم ثم يشب يلون كروان في الخلاصة ثم التماس او التماس على
وسادة او سدة على راسي باستعمالها واذ ان يكون اتحادا وتكون البس
على صورة ويكره القضاوير على قوبا ملو عليه او لم يله احاداً
يدى ووجوده او لا يكون لانه مستر في راسه وكذا لو كان على وجهه مستر ولو
رقة في ميتة غير يجوز له ان يغير في راسه ان كان عليه الخياطة في
البيوت يراه الدخول في البيوت المصورة والزيارات فيها واجلوس في
الهداية واذ كان التمثال مقلوع الراس ووجه الراس فليس يمثال لانه
البعيد دون الراس في التماثيل وختلف المشايخ في راس الصورة
بلا حقيقته ان يطره الى الصورة والهدوء حقه في القبة في راسه
نسم طيمه الصلوة المراسه صورة في الى نيسة اما الصلوة في ارض
يهبران كانت لذي يسهل ان ياتي فالك ويتفروان كانت المسلم
فان لم يكن مروعته وكرويه فلا ياتى به لان ما حبسها لا يتفروان
مروعته او كرويه فان بينها الهداية وموعدها وكينها جميعاً

مقصود هذا جواب الى الفاسم المصنف وفكره في المحرمات الناطقية
قال ابو يوسف اذا بنى في الارض الغيب مسجد او
باس بالصلوة في ولايتناجر الحائض والجماع وبدخل الى الموت لمزاج
لما في جوار الفناء رجل سكن دار الغير بغير اذن لا صوم وبسلى فانه يكره
المقام بغير اذن مالك الدار ولا كرامة لا صوم والصلوة عن الغير مزورة ومن
ما في بسلى البول من ذاك فقال ان كانت القبور قد اعدت ما ورا المصلي
لا يكره وان كان بغيره القبور مقدار ما لو اعراس في بني بريد لا يكره فيها
ما يكره الا في الفاسم موضع سجوده وبه قال احمد بن محمد وقال محمد بن سلمة
ما ورا موضع سجود ولا امام ان لا امام من المخطي يكره ان يصلي رقة امامه عذرة
او قول من التجنيس العذرة اذا كان امامه موازيا بالكتابة ما يكره
فانست عن يمينه او يساره لا يكره وفي غيره المستفيد في مواضع المسجد حرم اليه
واذا دخلت فعليك ففعلها بين رجلك وبين يديك ولا تقع قدام وجهه فانه
يكره بين المصلي وبين القبلة شئ حتى المنصع في البهارة وبه خلا في وسائط
في الصلوة باليد في المسافر في قوله في الصلوة اشارت الى عدم الكرامة في غير الصلوة
لما روي انه النبي عليه السلام كان بعد التسليم يجلس ولا يصلي
باب الحداث في الصلوة والصلوة بغير اطمارة في سر الخبيث اذا
سجد الحداث في الصلوة جاز لان يسمي الاستقبال افضل المنفرد اذا سجد الحداث
فقد ثبت ان سجد الحداث في الصلوة ثم لو ان سجد الحداث في مكانه الاول في

7-2

السلام ثم يقدم حسام فورا
سبعون فرس في الحذاء بمحسنا فانه يتم جلوسه

من غير ان يسلم ويصل. كعقبن منكره في الهدار ولاولي لا امام ان يقدم من
 لا يقدّر على صلوة الله في انسان لان يقدّر على السلام من قبل انسانا
 وقتها مسبوق عاين عن نفسه على الامام خلق الوجه من قبله السلام من
 قبل انسانا على ان في رغبته من يواو من يقدّر على ان يورسود وجها على ان
 في الهدار انما امام ثم علم ان امامه محدث اعاد في الملتصقات من روى وعلوم
 لا امام بغير الصلوة اعلم المتقدمين بكتاب ادرك في القلبي من بني
 ابي سنان بعد ونحوه في الامام يقدّر المحكي على ان لا يورسود وجها على ان
 من معين ان على خطا وسفوح في مصححات من الزبير في الصلوة على ان لا يورسود
 وجها على ان لا يقدّر او افضل فانك تخافا او على اختلاف من يورسود
 في سائر ولو سأل احبهم اخبار لا يطلع له ان اجاب والذخيرة البها وواستي
 انسان من تلك الضرر بان فان يصلي مع قوم واحداث ويستحي ان يظهرهم ذلك
 لذا قال بعينه من لا يصيبه كافر لانه غير مستهين في قولنا بني تلك الضرر في معنى
 لا يقدّر بالقيام في الصلوة ولا يقدّر انما لا حتى ظهر ولا يقصد به التبرع ولا يقدّر
 لا يقدّر بالاجاب كذا في الزبير في المصنوع العاديه في فضل طهارة الكفر واما
 اذا علموا بغيره من ان في الزبير ان لا يقدّر كافر وكذا في سيرة حكم الله في الزبير
 من حيث الجواز والفاء وانه يقدّر في الكفر وبعض من يورسود وجها واما الزبير

يعقلم بروايته المبسوطة ولو ابتلى النسان بما كان من
فاحش ما يشاء في دلو غير ظاهر قال يعقلم ما يشاء لا يمكن
الى ذلك ان لا يعقد بالتمام قيام العمل
خائنه من الحجة ولو ابتلى النسان بما كان من
استحى ان يظهر من ذلك ما كان
ومن اتاه

وحدثت من هذا في العمل والاشياء فلو
يعقلم انما جازت لا ضرر ثم ولم حتى تبلغ القوايت الى حيث انما جازت
في الكافي فيل يجوز عليه الفتوى لان القوية البطلت الترتيب الشرعي
انه ماوت الكثرة فتارة المستوطان لا تفتعل بهذا الفاجية تكون ثم حصل
مرج ولو اشتغل بالكل لغات الوقت فيتعين ما ذكرنا وما قالوا في اللها
لا الى زجر فان من عباد تقويت الصلوة لوافي بعدم الجواز يعقلم اخر ثم
ثم ولم حتى تبلغ الطوية من الكثرة وفيه ايضا على فاضا ذكر الله وكما لو لم
فرضه موقفا اي لو صلى العم مثلا فذكر الله لم يعمل الظن فسد عمله موقفا ان لم يكن
في اخر الوقت فمرة لاصل الوقت عند ما وعند عن وقت المتعجب في
العم وبما سبى الظن ثم ذكرنا الظن في وقت لا يشتغل به في وقت كونه
العم عند ما صلى العم وعنده يعقلم في الظن ثم يعمل الظن بعد ذلك

الصحيح ان الانسان لا يخلو عن فائتة في جميع عمره في العبادات على الصلوة في جميعها
بعد ما ترك صلوة حوت مديدة ثم يشتغل بما داما للصلوة في نواقيتها ثم ترك صلوة
وصلى بعد وقتها فموت ترك المتركة القريبة قال بعضهم لا يجزئ به احتياط قالوا وعليه
الفتوى زجر اليعنى التهاون بامر الصلوة وكان الاسناد الاجل عليهم السلام زجرا في
بقول الاتية على خمسة وكانه كان يفق به او في الحمدي وهو الصحيح وفي التهاون
ولا فساد له ان زمانا او الى ان التهاون والتكاسل في العبادات فاش
ومن احوال تقويته انه لو دخلت النفس الى ما دوى العلام والنبات فلو كانت
بعدهم الخواجا فموت لا ضرر ثم ونم حتى تسلم القوايت الى بيته ايضا الكثرة
في الكافي فيل يجوز عليه الفتوى لان القرينة البطلت الترتيب الكثر بها وبالطريق
انه دوات الكثرة فتاكا مستقولا لا لو اشتغل بهذا الفاجتة وكان ترهها بلا
مرج ولو اشتغل بالكل لقات الوقتين فتعين ما ذكرنا وما قالوا مودا الى الله ما
لا الى زجر فان من عشا تقويت الصلوة لوانقى بعدم اجاز يعقوت اخره ثم ثم
ثم ونم حتى تسلم الطريه ح الكثرة وفيه ايضا صلى فرضا ذكر امه وكا ولو وتر اسر
فرضه موقوفا الى لو صلى العمه مثلا فذكر انه لم يصل الظهر فسد عمه موقوفا ان لم يكن
في اخر الوقت ولعمرة لاصل الوقت عندهما وعند مرجع للوقت المتبقي حتى يوشع في
العصر وهو ناسي الظهر ثم ذكره الظهر في وقت لو اشتغل ببيع في وقت يجره يطلع
العصر عندهما ويصل العصر عنده يمضي في الاخر ثم يصل الظهر بعد غروب الشمس

فإنه لا يبطل أصل الصلوة عند ما أخذ محمد بن يعقوب ثم العزم
على تركها كما هو في عند أبي حنيفة حتى لو صلى ست صلوات أو أكثر ولم
يعد الصلوة والكل جائز أو عند ما يغسلها ولا يبالاها ولا يزال الحال لأن علته
سقوط الترتيب الكثرة فأنما ثبت الحكم إذا ثبت الكثرة فيما بعده لا في
نفسها ولا لعلته تؤثر في غير الأولى نفسها ولا أن الحكم مع العلة نفقة فإن
مما حوت ولا أصول والكثرة بمرور لا بغيره من أولها يستند اليه هذا إلى
أولها بحكمها بنحو الكل في الجدي وإنما يثبت نفقة بدة الصلوة بوجود
الاخير من أولها فيسقط الترتيب من أولها ويبدأ التعجيل من زكاة زكاة
وضعت في زكاة مؤنوسه على تمام الحول فإذا ثبت كونها حوائج مستند إلى
أول الحول وفيه المؤدى زكاة عن أول في السراحيته رجل يلقى بقله منك
على الفجر ثم لا فلا فرع فيقر أنه لم يعيها أعاد النظر والآخر في الشرع لم يعد
فيها إلى القبلة بالسجود السجود الثاني يجب بعد السلام سجدة في السجدة
وسليم ترك واجب وعند الشافعي لا يسجد قبل السلام وعند مالك
إذا كان عن نقض فقبل السلام وإن كان عن زيادة فبعده لأن أبا يوسف
في قال رأيت لوزال ونفق فتجبر فيه أيضا سجود وهو واجب في القطع
يجب بل النقصان في العبادة فكان واجب كعبادته في الج وقيل
بأنه وإن كان واجبا لا يجب ألا يشركه في ترك النقدة والأولى
بأنه لا يشركه في الجدي لأنما فيه النقدة الأولى بأن قام إلى الثالثة ثم قد

في الكافي وتأخير الركن الثاني ترك السجدة بحجة التنبه به سهوا
 فتذكر ان في ركعة النابتة فسجد او احضر القيام الى الثالثة او
 على قدر التشديد او ترك الركن الثاني ركع ركوعين او سجدت سجدة او سجد
 واجبة ياتي بها مخافة لا يخاف في سجدة واحدة او تقدم ركني الثاني ركع قبل ان
 يفر الى السجدة قبل ان يركع وفي الحيفة وجوب بني واحد وهو ترك الواجب الثاني
 الستة يحج على هذا امام التقدم والتأخير فلان مراعاة الترتيب واجب
 عندنا خلافا للفرقة فاذا ترك الترتيب فقد ترك الواجب واذا الركن الثاني قد فرغ
 ركن الذي يليه واوداه بالتأخير واجب على هذا ما اعتبر في الهداية ومن سجد
 في السجدة الاولى ثم تذكره في حاله القعود اقرب عاد وقد ويسد لان ما اقرب
 الى التنبه اخذ حكمته ثم قل يسجد لا سهوا ولا هم ولا لاسيما كما اذا لم يقم ولو كان
 الى القيام اقرب لم يعد لانه كالقيام معني ويسجد للسهولة تركه لو اجب
 بجدي ولو قام لم يعد الى القعود لان القيام مشروع بعينه فاذا وجب اوتي ما ينطلق
 عنه اتمام ثم الركن فلا يعود الى القعود لانه لو عاد اليه لغيره افضا للركن بعينه
 تمام المكان الواجب وبهذا لا يجوز في الذخيرة هكذا في التذريب ولو قام الى الله
 ان كان الى القعود اقرب عاد وان كان الى القيام اقرب بولم يعد وسجد السجدة
 الاولى وان عاد لم تبطل صلوة في اتي في خاتمة من الخاتمة وان كان الى القعود
 اقرب ولم يعد وان عاد لم تبطل صلوة لان في اكل ما ترك ومن سجد السجدة

ان عاد وعنه يكون ميسا بالقعود فاذا استوى قايما ثم علم انه لم يقعد وصاد
 حسرت صلوة لشامل بنما برفق الفرض لاجل ما ليس يفرض في القبلة
 بقعدة الاولى في الفرض فلما قام عاد اليسا وذكر انه لم يكن له القعود يقوم في الاول
 عاد لادام لا يعود القوم تحقيقا للنجاسة في الطلابة لوجه فيها نجاسة
 وتمام عليه انه قبل ذلك او غير وكذا اذا خافت فيها جهة قبل ذلك او غير
 عبد الفتوى السبوان فعل ساها ولا سواها في المفرد في شي من فالتسبيح
 اليه اياه واختلفت الرواية في المقار والاعتقاد فدر ما به يجوز به الصلوة في العتمة
 ومن الى يوسف اذا بهر فيها نجاسة يجب ان كانا صرنا في الطلابة والوجه
 في الفرض من لزوم السبوح وكذا الوقوف في سر سجدة الامامة اذا بهر
 نجاسة او خافت فيها بغير قدر انه فيه سبوح يسجد سجدة في السبوح بعد
 تمام ولو يسجد فبدا في المفرد لوجه فيها نجاسة لا سبوح عليه في النجاسة
 اقراة مقصورة عليه فبهر ونجاسة سواء في سر سجدة اذا بهر ما يشاء ولو لم يتسجد
 سبوحا لا شي عليه من رازا كفته سجدة فان لم يسن مرنا وسجد ثم سبوحا قايما
 لا سبوح عليه في المفردات من السبوح ولو قرار في الظاهر الاخرين انما تسجد مع
 السبوح سبوحا لا يجب السبوح المختار وعلية الفتوى في الوضوء فان خرج
 يقون في كتابه ان يسجد قرار في الفرض يسجد السنونى المفردات
 الامامة لا تروى قرار في الركعة الاولى والاربع لكانت في سورة ولا خلاف

وفعليه السهو في قول ابي يوسف مع اعادة في لاخرى ماقرأ في الاولى
 وهذا النص على انه يجوز ان يقرأ في الثانية ماقرأ في الاولى في القنابتين ومن
 يوسف فيمن بعيد في لاخرى ماقرأ في الاولى يسجد السهو في اواخر القنابتين
 في الفرائض في الركعة الاولى سورة وفير في الثانية سورة قبلها ساها لايحس
 سجدة اي سهو لان مراعات الترتيب ورد القرآن من وجبات نظم القراءة
 لامن وجبات الصلوة في القنابتين صلى العصر خمسا وثم في الرابعة
 في الخاسته لايفيق اليها السادسة وعن مسام عن محمد بن ابي حنيفة
 لانه وقع في النفل لا عن قصد وعليه الفتوى في اوقات رجلي فان زاد على الترتيب
 في العقدة الاولى وصلى عليه السلام ودعا لنفسه ولوالديه فان كان عام
 كان ذلك كله عموما وان كان سائيا منى منى الى حيث كان يذمه سجدة السهو
 الى يوسف ومحمد بن ابي حنيفة سجدة السهو ومن تلاوى الحجة يعني يزال على قنابتين
 يملن ان يودي بركعة وقد في موضع اخر اذا قال اللهم صل على محمد ثم تذكره
 سجدة للسهو من الحاروي عن علي بن ابي طالب قال يبلغ الى قوله لا يذبح السهو
 الخاسته قال بعضهم انما يلزمه اذا قال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واختاروا
 يلزمه السوان قال اللام صل على محمد القنابتين لان يتم الصلوة على النبي عليه السلام
 في الخاسته والقنابتين بعد سجدة السهو ليست بفرض حتى لو سجد للسهو ففاته

[illegible]

بما ركن اليته فبان وقع خبره على ان صلى ركعتي اضايف اليها اخرى
ان كانت الصلوة ذات ركعتين لم يقعد ويسلم وسجد للهوداك لم يقع خبره على
يحيى ياخذ بالاقبل في الكافي ولان لم يقع خبره على شئ اخذ بالاقبل لان في كل موضع
لهم ان اخرى صلوة فبعد الاما لان التعدة للاخيرة فربما في خلاصة ما امله اذا كانت
في الصلوة ان صلى ثلثا ام اربعا ما اذا انك بعد السلام او قبل السلام لكن بعد ما
فخرج من الشبهة يحكم بالجواز ولا يخبره انك كما المتوهم اذا انك في سبع الراس بعد
ما خرج من الوضوء لا يعتبر الشك لما في الطهارات كذا هذا في حديثي لو شك بعد الفرج
من ركعات الاربع انك لم تلتزم الا بها لا شئ جديد في خلاصة الخبر والامام انما صلى يقوم
فلما سلم اجزوه رجل عدل انك صليت الظهر ثلثة ركعات فالوان كان عندك من
صلى اربع ركعات لا يلتفت الي قول الخبير ولو شك المصلي في خبره انه سادق او كاذب
عني مخبر عن ابي عبد في صلوة احبنا وان شك في قول رجلين عدلين ابي عبد صلوة
لم يكن الخبير عدلا لا يقبل قوله ولو وقع الاختلاف بين الامام والنقوم فقال النقوم
ثلاثا وقال الامام صليت اربعان كان الامام على يقين ابي عبد الصلوة بقوله والاول
في الخبر على ان يتيقن بعد الصلوة بغير علم ولو اختلف النقوم قال بعضهم صلى ثلثا وقال
بعضهم صلى اربعا والامام مع احولهم لو اختلفوا في قول الامام وكان معه واحد
المستحق

استيقظ واحد من القوم انه صلى غشا واستبش واحدا منه صلى اربعاً ولا امام
على شك يس على الامام والقوم شبي على المستبش بانتهال لا حاد ورو
قائي لامام وميقن انه صلى نلتا كان عليه ان يعيب بالقوم ولاعادة في الذي يقن
بالامام العاخره سال ابن البصرة محمد في اماه شك في صلوة فاشكط الامام
والقوم قال يوضه يقول الامام من بعد وان علقوا قل وضه انما ان التميم عليهم اذا
خافوا الامام اخر يقول الامام ان كان امام على يقينه بالسجود السجودات فيمسه
سجدة انكر في العا في سجدة السلاست واجنبه وقال اسفا في يوم سبعة مكررة
في خلاصته فاذا قرأ القرآن بركه ان يترك آية السجدة ولو قرأ آية السجدة بعد الا
ركعة التي يوفي اخرها لا يسجد ولو قرأ اخرت الذي فيه السجدة وحدها يسجد مالم
يجزء اكثر لآيته في انما آية المعبره تلاوة اكثر من نصف لآيته مع حروف سجدة
ان كان اكثر قبل حرف السجدة او بعد واذا لم يس على الفود حتى لو ادرك
في اي وقت يكن موزيا لا قاضيا في خلاصته لو قرأ الحرف او الحرف في صمعا
بحسب ثلثها ولا تجب اذا سجد من طموت بخار والسر آية لوسية آية السجدة
من الطولي الاصح آية لا يحث في محو الروايات من المحيط وقيل يسجد من قرأه
الفقه ويقول في سجود جدة الزهر لا تقري يا محمدان في انما آية ولاصح الذي يقول
من التسبيح ما يقول في سجدة الصلوة هو عشار في خلاصته ولو لم يذكر فيها آية

اصلا بخبريه كالمثوبة فان قراها في غير الصلوة فاجب ان ياتى ان يقوم ثم يسجد في الصلاة
 استحسنوا ان يقوم الثاني ثم يسجد لان التسهيل قد ورد بالحضور ويخفى هذا الكلام على
 الحنا. اذا كان يقرأ القرآن في سجدة او بستان وقرا اذ ابته الحجة مرة ثم قرأ في
 في مكانة للسكيفة سجدة واحدة فلذلك ان تحول في رواية لا تمتد من شيء قليل لا
 يتبدل المكان فمحتمل الا ان يكون مسجد جامع فربما يسجدتان في المسجد
 انما في خلاصة او انقل من رواية المسجد البيت الى زاوية لا يضرى لا يتبدل مكان
 المحل الا اذا كان الدار كبير الدار السلطان ونواقل من دار الى دار ففي كل الدار موضع
 يصح لاقتداء بحمل مكان واحد ولا يشترط ان يكون في شاهان ان زاويا البيت من زاويا
 المسجد الكبير كجامع وغيره مكان واحد بدلالة صحة لاقتداء في العائيت قبل اذا
 كان البيت كبير ومسجد مسجد جامع يختلف المسجد في التسديد اذا قرأ في الصلاة
 بخبريه ولم يسجد حتى رفع تسقط واذا سمع المصلي من اجبتا يسجد بعد الفرائض ولو
 في الصلوة لا بخبريه ولا تقصر صلوة وفي رواية تفيد في انه يديه فان قرا الامام اثبت
 وسمعها يسجد ليس مؤنة الصلوة فدخل بها جماعة امام لم يكن عليه ان يسجد لانه لا يراه
 مدرسا بادراك تلك الركعة من يدعي في المسافر لانه متى ادركت الامام في اخر تلك الركعة
 مدرسا لتلك من اولها فيبصر مدرسا للقراءة وما يتعلق بها من السجدة في خلاصة اذا قرأ الامام
 ان السجدة في صلاة الجمعة فعليه ان يسجد احدى ركعتي صلاة الجمعة السجدة في ركعتي
 ان لم يسجد وكذا في ركعة العبد وبلده ان يقرأ ركعة فيها سجدة في ركعة الجمعة وكان

في كل صلاة يخاف فيصليها بالقرآن في الغيبانية قال شمس الامية اكلوا في منى
يسجد التلاوة انا لا انا في جملة الامتد والصقوت وكثير اقوم وكثير من في
لهم ايات في المحل اذا اضر السجود وكسر المكيون يطوفون فيه ولا يفسد
بعد كما اولى في الغيبانية لا امام في الصلاة يخافون او في سعة محمد العبد المذنب
سورة في وسطها سجدة كما يقتضون على القديم في محله من سجداتهم اياما
ان كانت السجدة في اخر السورة او في راسها بعد آية او آيات الى اخره
ليس اختيارا بل هو واجب في السجدة وسجداتهم اياما اقامتهم في كل صلاة
فان وصل بها سورة يخزن كافيها في كل سجدة او في اخرها في كل سجدة
او في سجدة الصلوة يسقط عنه سجدة السجدة اذ في السجدة اياما في الصلاة
يعرفون اذا قرأوا سورة ايتين اجمعون سجدة الصلاة في كل صلاة
في كل صلاة وتختلف في الركوع قال الشيخ الامام المعروف بخبره زاده لا يشترط الركوع
في سجدة نفس عليه مجرد ولو قرأ بعد السجدة كشايات وركب سجدة الصلاة قال
الامام المعروف بخبره زاده لا ينوب الركوع عن سجدة وقال شمس الامية اكلوا في منى لا يرفع
المعز شلت ايات وينوب فان قرأ اكثر من ثلث ايات لا ينوب لك في الثانية
في الثانية ايضا في محله من سجداتهم اياما في كل صلاة قال ابن ابي
في الثانية ايضا في محله من سجداتهم اياما في كل صلاة قال ابن ابي
في الثانية ايضا في محله من سجداتهم اياما في كل صلاة قال ابن ابي

في الشاة ان اذا لم يركب وهو يسير على راسه فان كان خارج الصلوة سجد لكل مرة
 سجدة في ركعتيه ولو قرأ وهو ماشى يلزمه لكل قراءة السجدة ولو قرأ ابنه السجدة
 راكباً وسجداً وهو راكب اجزاء ان يركب في العتبات ويجوز لا يركبها ان يركبها
 راكباً وتعيها ايضا ولو قرأ وهو راكب في مكان واحد ومجلس واحد يجب واحد سجدة
 في كل ركعة او لم يسجد لان التداخل في السبت ينفى الحج في الكافي لو لم يركب
 في ركعة واحدة وسجد ثم تلاجبت ثانيا وفيه ايضا في فتاويه الثوب ولا استعمال
 غرض الى من والى والى وكذا لا يركب الا على سجدتين سجدة لكل ركعة
 كفاه الله تعالى ما اجمع في الهداية والستة من احوالهم على السجدة
 في الطائفة اذا لم يركبوا في ركعة واحدة ولا يسجدون ووقع في ركعة
 يسقط عليهم السجدة في المسافر في ركعة واحدة ولا يسجدون ووقع في ركعة
 ان كانوا في ركعة واحدة ولا يسجدون ووقع في ركعة
 ينبغي ان يقرأ في نفسه سواء كان في الصلوة او خارج الصلوة ان كان في ركعة
 للسجدة الواحدة عبادة مقصودة ولهذا حكم بسجدة الشكر بكونها مستوفية وتعد الى
 حنيفية وهو اصلها ويتبين من ابوابه سجدة الشكر غير مستوفية في المصنفين
 فلو ان حنيفية لا يسجد بسجدة الشكر لان الشكر لا يمكن ان يسجد بكل لغة لان العبد
 يعجز ولا يملك ان يركب كل نفس فتمت بقوله الى العبد ما لا يطيق وهو يرى
 سجدة الشكر جائزة قال الحنفية في ركعة واحدة لا يسجد في ركعة واحدة لا يسجد في ركعة واحدة

[illegible]

فيها لا تقدر في الجواهر لا يجوز صلوة لوقت قاعد مع القدرة على القيام
 كما لا يجوز اداء الفرض لان الوقت فرض عملا في جبا غيبة عن النفس أو
 المجبة عن الاجتنان القنوت يقول اللهم اغفر لي وتكرر ثلثا وهو اختيار
 ففيه ابي الليث او يقول ربنا اننا في الدنيا حسنة وفي الآخرة
 الصغيرة يا رب ثلث مرة ولا سند الى فتاوى اهل سمرقند في عقد
 لاني قول ان عدل بك بالكفار ملحق بروى فالك بر او تين بالكسر
 النصب والكسر اصح وفي الفتاوى الغريب من النصاب هكذا في السنة
 لو شك في لوت في القيام اذ الثانية او الثالثة يتم تلك الركعة ويقنت
 فيها الجواز انها الثالثة ثم يقوم بعد القعدة ويصلي اليها اخرى ويقنت
 فيها من المختار خلا والمسبق ركعتين في لوترا فان كنت مع الامام في الاخرة
 من الصلوة لا امام حيث لا يقنت في الاخرة اذ قام الى قضاء في قولهم جميعا
 والفرق ان تكرار القنوت في موضع ليس مشروع في هذه السك احسن
 هما في موضع ولا خلا ولا يتحقق التكرار في موضعه في الثاني لان المسبق
 ما مور بان يقنت مع الامام فصار ذلك موضعا له فلا يقنت مرة اخرى لان
 تكرار القنوت غير مشروع في موضع والتكليم يققن بوقوع الاول في موضعه
 يقنت مرة اخرى في بقية طالع الاقتدار في لوترا خارج رمضان يجوز
 هو في النوازل وفي لواقعات المصدر الشهد في الايمان والجرى المختص

